

المجلة

الجزء الرابع

السنة الخامسة

مجلة اجتماعية علمية تهذيبية تاريخية

نيويورك — اول ايلول (سبتمبر) سنة ١٩٠٦

١٣ رجب سنة ١٣٢٤

فلسفة جمال الدين الافغاني

هل للافغاني فلسفة

قد يستغرب القارئ قولنا ان لجمال الدين الافغاني فلسفة . لان العلماء لا يسمون الرجل فيلسوفاً الا اذا كان صاحب مذهب خاص مبني على العلم الطبيعي انقرد به واخرجه للناس وصدقه خاصتهم . ولكن العالم النمساوي تيودور غومبز الذي وضع في هذا العام كتاباً في (فلاسفة اليونان) قال انه يسمي فيلسوفاً كل رجل مفكر في الحياة وشؤونها وكان لفكرته قوة . ولذلك عدت في جملة فلاسفة اليونان كثيرين من مفكرهم الذين يعدون في الدرجة الثانية والثالثة بعد اساطين الدرجة الاولى . والافغاني رحمه الله لم يكن ذا مذهب فلسفي جديد يوءخذ منه ويؤثر عنه وانما كان طالب اصلاح ديني . ولكن القوة التي ابرزها من نفسه في مطالبته بهذا الاصلاح . والطريق الذي سلكه اليه . وتأثيره على الذين خلفوه وقرأوا عليه . وامتداد امواج الحركة الفكرية التي دفعها في حياته الى هذا الوقت بعد مماته بقوة تلامذته وعميدم الشيخ محمد عبده — كل هذه امور تجعل له في تاريخ المشرق الادبي (مكاناً سنياً . ووساداً مثنياً) كما يقول الحمزاني . وتحدو بالمفكر تفكيراً سطحيّاً ان يعده كما يقول كثيرون مصدر الحركة الاصلاحية الاسلامية الحديثة

خصلة لبني المشرق

ولبني المشرق خصلة مستقبحة وهي ما يسميه الافرنج (داء الاشخاص) نعني انهم يقدسون كل شخص يرتفع بجاهه او علمه او رئاسته ويحنون الهام لدى كل شيء يصدر عنه دون ان يفكروا بتحقيقه وتحقيقه . واذا خطر لاحد منهم ان يجراً على هذا الامر الصعب ويركب هذا المركب الخشن عدواً وعمله اعداءاً وتهجماً . ولا غرابة في هذا الاعتقاد لانه شيمة قوم نشأوا في النذل والصغار وعبادة الامراء والرؤساء . ونتيجة (التصورات الشرقية) المشهورة عند الافرنج بكونها تكرر الصغيرة وتصغر الكبيرة . او ان شئت فقل انها نتيجة ندرة (الرجال) عدم فاذا قام بينهم (رجل) غاروا عليه وضنوا به ضن الشحيح بدرهمه . وهذه الخصلة لولا ما ينشأ عنها من تأخير سير العلم وعرقلة سبيل الارتقاء وخلط المبادئ غثها بسمينها وصحيحها بباطلها لما كان لاحد ان يشكو منها

فغرضنا الآن في هذه المقالات كما اعلنا في الجزء الاول ان ننظر في الفلسفة (الافغانية والعبدية) (١) نظراً مجرداً بقطع النظر عما يجب علينا من الاحترام والمراعاة لرجلين كبيرين صرفا حياتهما في خدمة مبادئها وبذلاً في هذا السبيل كل مرتخص ونال حتى راحتها وحريتها في بعض الاحيان . ونحن نعيد هنا ما قلناه في الجزء الثاني من اننا قد نكون مخطئين في حكمنا ولكن شفيعنا سلامة النية والرغبة في تمحيص وتحقيق مبادئ يتوقف عليها حياة ام المشرق ونحن في حيلتها

كتب الافغاني وعقمه

ولو كان بحثنا في مجرد حياة جمال الدين واعماله لكان هذا البحث مما يشك في فائدته او صحته لان كل فريق يمكنه ان يؤول مبادئ صاحب الترجمة واعماله بحسب ما تقتضيه امياله . ولكن بحثنا هنا في مبادئ جمال الدين في كتبه . وقد قلنا كتبه ولا نظن انه ألف غير رسالته في (الرد على الدهريين) وهذا ما حمل مجلة المقتطف على ان تقول يوماً اذ سئلت لماذا لم تترجم جمال الدين الافغاني - انها لا تعرف شيئاً عنه لتبسط مبادئه وآراءه . وكانت لذلك العهد قد كلفت بهذه الترجمة الشيخ محمد عبده رحمه الله وكان يومئذ مستشاراً للحاكم المصرية فخلصاً من الخوض في امور قد تعود باللائمة عليها . ولكن الاستاذ اعنذر يومئذ باعثلال صحته . ولعله كتب الترجمة التي نشرناها في الجزء السابق بعد

ذلك التاريخ . او انه كتبها قبله في حياة الافغاني كما يفهم من بعض عبارات وردت فيها ولكن كره ارشاد المقتطف اليها اما لتبدل رأيه في كثير مما ارتآه فيها او مجاملة لوسط سياسي جديد كان رحمه الله بعدت نفسه لان يفوز بالقدح المعلى فيه لان روح تلك الترجمة كانت ضد السلطنة الانكليزية كما يتضح لمطالعها

فما نرويه ونستدل به في هذه الفصول على مبادئ الافغاني انما هو مأخوذ بلا شبهة من مبادئ الافغاني نفسه . والكلام كلامه الا الثوب العربي الجميل الذي نسجه له محمد عبده تليذه مترجم الرسالة التي نحن الآن في صدها لان اصلها فارسي . وجدير بنا هنا ان نستغرب عقم الافغاني الذي لم يكتب سوى هذه الرسالة الصغيرة . لان من كان بهمة كهنته . وحماسة كحامسته . واقدام على انهاض الامم الاسلامية في الشرق كاقدامه . يستغرب منه ان يرضى بهذا العقم ولا يحتط في كتب مخصوصة الخطة التي كان قد رسمها للشرق في ذهنه . ولكن هذه الملاحظة تعيدنا الى القول السابق من ان الناس في الشرق يقيسون كبر الشخص وصغره بمقياس فاسد . فلو كان الافغاني في الغرب لما قعد عن ان يكتب في كل عام او عامين كتاباً يبرز فيه ما تحدثه به نفسه ويجول في فكره من نتائج عمله واخبراره . لان قيمة الانسان هناك (١) ما يحسنه ويبرزه من آثار القوة والنشاط والعلم النافع . والذي لا تبدو منه عندم هذه القوة لا تدوم له شهرة ولا يعدونه مبرزاً

سوءال من هند للافغاني

لما انتشرت المدنية الانكليزية في اقطار الهند واقبل متأدبو الهنود من مسلمين وغير مسلمين على مطالعة كتب الانكليز العلمية والفلسفية كثريينهم عدد القائلين بصحة المبادئ الطبيعية وسموا انفسهم (طبيعيين) . وهذه الحالة لازمة عن دخول العلم الطبيعي الى البلاد وقد ظهرت آثارها في بلاد الشام ومصر ولم تنفرد الهند بها . وهي عبارة عن نزاع بين مبدأين . الاول مبدأ (العلم الحسي) الذي يقضي بان لا يسلم الانسان بشيء الا متى قام عليه برهان عقلي . والثاني مبدأ (الدين) وهو التصديق بالشئ وان لم يقم عليه دليل عقلي وهو ما يسمونه (التسليم) وان بين هذين المبدأين ما بين الارض والسماء فلما استشرى خطب الطبيعيين في الهند كتب احد ادباء الهند الى السيد جمال الدين

(١) لما كنا في مصر اعندنا عند الكلام عن الغرب ان نقول (هناك) اما والجامعة اصبحت تنتشر في الغرب فالواجب ان نقول (هنا) بعد الان

يستفتيه في مذهبهم . وكان ذلك في ١٩ محرم سنة ١٢٩٨ وما قاله في كتابه اليه « لا تخلو بلد او قسبة من جماعة يلقبون بهذا اللقب «نيسري» ويظهر لنا ان من تعلق عليهم هذا اللقب ينمو عددهم علي امتداد الزمان خصوصاً بين المسلمين . ولقد سألت أكثر من لاقيت من هذه الطائفة ما حقيقة النيسرية وفي اي وقت كان ظهور النيسريين . وهل من قصد هذه الطائفة بمسلكها الجديد عندنا ان تقوم عماد المدنية ولا تعدو هذا القصد اولها مقاصد اخري . وهل طريقتهم تنافي اصول « الدين المطلق » او هي لا تعارضه بوجه ما . واي نسبة بين آثار هذا المشرب وآثار مطلق الدين في عالم المدنية والهيئة الاجتماعية الانسانية . فان كانت هذه الطريقة من التحل القديم فلم لم تنشر بيننا ولم نعهد لها دعاء الا في هذه الاوقات . وان كانت جديدة فما الغاية من احداثها واي اثر يكون عن الاخذ بها » ولكن لم يفدني احد منهم عما سألت بجواب شافٍ كافٍ . ولهذا التمس من جنابكم العالي ان تشرحوا حقيقة النيسرية والنيسريين بتفصيل ينقع الغلة ويشفي العلة والسلام »

الاحتكاك

بين الغرب والشرق . المبدأ الحديث والمبدأ القديم
فيلسوف لم يذكر اسمه باللغة العربية

ويجئ للناظر نظراً سطحياً ان هذا السؤال كان عبارة عن استفتاء من السائل في نفع العلم الطبيعي اوضره . ولكن الناظر في اعماق الامور يرى ان هذا السؤال اهم من ذلك كثيراً . لانه كان نتيجة اول احتكاك بدا في العصر الحديث بين العلم والمدنية الاوروبية الحديثة من جهة والاديان الشرقية ومدنياتها القديمة من جهة اخرى . فالجواب عن هذا السؤال يشمل امرين عظيمين عليهما يتوقف خراب الشرق او عماره . الاول علاقة العلم بالدين . وهذا الامر وان كان في اقصى درجات الاهمية للشرقيين لان مدنياتهم القديمة أكثرها ديني محض الا انه مع ذلك اقل اهمية من الامر الثاني الذي نبسطه هنا . كلنا نعرف الشرق لاننا ابتناؤه . واذا انتقل الانسان منه الى وسط كالوسط الاميري والاوروبي مثلاً فانه يزداد علماً بسر الخطاطه وضعفه . فكم من مرة ونحن في مصر قرأنا للسياح والسائحات الاوروبيين والاميركيين في الشرق انتقاداً مرّاً علي اخلاق ابنائه . ولا نزال نذكر جواب احدهم وقد سئل ما الذي ادهشك في سياحتك في الشرق أكثر من كل امر فاجاب : الذي ادهشني وضحكت له كثيراً جلوس الناس في النهار والليل في

القهاوي والاماكن العمومية بسكينة الفلاسفة وسذاجة الأطفال وهم يدخنون ويتجادثون كأن بلادهم اعز البلاد منالاً وكانهم انعم اهل الارض بالآ . واصلحهم حالاً . واوفرهم مالاً . مع انهم هم وبلادهم على ما نعلم من الضعف والوهن والانحطاط . فهذا الجواب الذي كوى به السائح الغربي احشاء الشرق كما بفولاذ محي جواب صحيح ينبش علة الشرق من مدنها ويذكرنا المبادئ التي يجب ادخالها اليه والجرائم التي يجب قتلها فيه

ولسنا نبحت هنا في علل المشرق لنفيض في هذا الموضوع بل بحثنا هنا في ان جواب الافغاني على ذلك السؤال كان جواباً يقطع سبيل الارتقاء على امم المشرق الاسلامية وبناقض مصلحة المدنية فيه ويحل عزائمها . سئل احد علماء الالمان بماذا ارتقت امتكم بعد انحطاطها وقويت بعد ضعفها . فاجاب انها قويت وارتقت برجلين : بسمارك ونييتش (١) والناس في الشرق يعرفون بسمارك جامع الامم الالمانية ومنشي وحدتها وصارع فرنسا في حرب السبعين . ولكنهم لم يسمعوا اسم « نييتش » حتى الآن على ما نظن

وليس غرضنا في كلامنا هنا عن فيلسوف الالمان الا كبر ان نبسط مبادئه وترجمته فاننا ارجأنا هذا الامر الى فرصة اخرى ريثما نفرغ من مطالعة اهم كتبه وجمع مبادئها التي نستغل بجمعها وغربلتها منذ سنتين . فنكتفي الآن بان نقول ان فكر « نييتش » هو الذي دفع المانيا ذلك الاندفاع في سبيل الرقي . وقد ظهر تأثير افكار نييتش في اكثر فلاسفة المتأخرين انكليز وفرنسيين ومشاهير الكتاب العصريين في اوروبا واميركا فصاروا يسمون « نييتشياً » كل كاتب تظهر في كتاباته آثار فكر فيلسوف الالمان . ولا نتعرض هنا لمبادئه الدينية لانه تطرف بها تطرفاً قبيحاً لا نظنه صدر عن رجل عاقل قبله ولا بعده (٢) فانه يسمى الاديان نسيج خرافات وترهات ويحمل على العاطفة الدينية حملة المجانين لسختها وافنائها . وبودنا لو وقفنا على رأي الفيلسوف رنان بشير العاطفة الدينية في اوروبا في مبادئ هذا الفيلسوف . ومن اقواله في الدين انه هو الذي افسد العالم وافنى نشاط البشر وعوّدهم الخمول والكسل وانه لولا الدين لكان العالم اليوم ارقى منه الآن . الى غير ذلك من الاقوال الواهنة الصادرة عن طبيعة قوية شرسة لا تفهم ان العاطفة الدينية اي اتجاه المخلوق نحو الخالق المجهول وتأمله في مبداء وحاله ومصيره امر مغروس في فطرة الانسان وطبيعته ولكن اذا كانت مبادئه الدينية واهنة ضعيفة فمبادئه السسيولوجية غاية في المثانة .

(١) Nietzsche

(٢) نييتش توفي بعد ان جن

ونقول غاية في المثانة والغرض من قولنا هذا انها متينة عند الفلاسفة الماديين والرياليست لا الايدياليست . وهي قائمة على دعامة واحدة « القوة والنشاط » (١) يجب على الانسان ان يكون قويا نشيطا . فكل ما يزيد قوته ونشاطه حسن صحيح وكل ما يضعف قوته ونشاطه باطل قبيح . يجب انماء قوى الانسان العقلية والبدنية واعطاؤها مداها وكل ما يوقف نموها هذا باطل يجب تركه . نحن نريد اقوياء اصحاء اما الضعفاء والخاملون والاكسالى فادفعوهم من طريقكم واذا اقتضى الامر تغيبهم من هذا الوجود فساعدوهم على هذا الغياب (٢)

والاسفاه . اننا لا نقول ان هذه المبادئ مبادئ كمالية جدير بالانسان العاقل ان يتبعها ولكن نقول ان الشعب او الفرد الذي يريد الحياة في هذه الدنيا لا بد له من مراقبتها والاحتياط لها لئلا يدوسه اصحابها . لان الخرفان لا يعيشون في هذه الدنيا واذا عاشوا فيها فللسلخ وجز الصوف ودر اللبن . وهذه الامم الاوروبية مندفعة من كل جهات اوروبا واميركا بمبادئ نيتش هذه تدوس في الشرق وغير الشرق كل ضعيف يعترض مسيرها . فماذا يفعل تسليمنا الخرفاني في الشرق وسكينتنا الفلسفية وجمودنا البوذي وتأملنا الكونفوشيوشي وایماننا الاسلامي ورفقنا المسيحي - ماذا تفعل كل هذه الفضائل السلبية بمزايا الغربيين الايجابية التي غرضها الاستيلاء على الارض (بالقوة والنشاط) عقليا وبدنيا بقطع النظر عن عاطفة النفس وقوتها الدينية

وان قيل ان الآلة المراد بث روح القوة والنشاط بها في نفوس امم المشرق الاسلامية ودفعها في طريق العمل كما اندفعت اليه امم المغرب بمبادئ نيتش وغيره انما هي هذا الدين . اذ لا مؤثر فعال في الشرق مثله . فهذا الاعتراض مقبول عند المفكر في الامور تفكيراً سطحياً ولكنه مردود عند المناظر فيه بامعان . فانه اذا كان المقصود من تحميس الامم للدين جمعها بهذه الجامعة فباوغ هذا الغرض امر ميسور . ولكن نريد ان نسأل ما هي الفوائد التي تنجم عن هذا التحميس وهذا الجمع . اننا لا نرى هناك الا فائدة واحدة وهي اتخاذ الجامعة الاسلامية آلة لمقاومة اوروبا مقاومة سلبية . ونعني بالمقاومة السلبية مقاومة تزعج المقاوم (بفتح الواو) دون ان تبطل مقاصده وبالتالي دون ان تنفع المقاوم (بكسرهما) نفعاً حقيقياً . فهي آلة للازعاج لا للفائدة . وازعاجها هذا يشمل الفريقين اي الخصمين

Force, energie (1)

(٢) كتاب نيتش (بدء الظلام عند الاصنام) يعني عند المعبودات

الا اذا وجدوراءها قوة حرية تنفذ المراد الحقيقي منها وهذا حلم ووهم في حالة العالم الحاضرة .
 اما القول بان الامم الاسلامية يمكنها باجتماعها حول لواء الدين ان تبلغ ما بلغت اليه
 الامم الغربية عند اخذها باصول العلم الطبيعي فقول من لا يعرف شيئاً من تاريخ العمران
 في الارض وطبيعة البشر فيها . فان هذا القول ينتج شرّين . (الاول) تثبيط العزائم
 عن العلم الطبيعي الذي عليه بناء المدينة في هذا العصر . فيصبح الفرد اذا كان مؤمناً ايمانياً
 حقيقياً مكتفياً بهذا الايمان عن كل شيء سواه لاعتقاده انه متى شئ الايمان لشخص اقبلت
 عليه الدنيا بعد ذلك عفواً من تلقاء نفسها . فيصبح وييت قائلاً (الحمد لله انني مؤمن)
 ويرى نفسه كبيراً بهذا الايمان وان كان اصغر رجل في الدنيا . او اذا كان ممن اجتذبتهم
 مبادئ القناعة والرضى بالكفاف اكتفى بسداجنه القلبية وطهارة سيرته وسريره عن
 كل عمل وكل اقدام في الدنيا . ما الفائدة من هذا السعي اذا كانت الارزاق مقسمة
 بين الناس والحياة باطلة والدنيا زائلة . اذا فائته خيرات الارض فانه سيمتتع بخيرات
 الآخرة . فيا طبيعة البشر الله ما اجملك حين تكونين مخلصة طاهرة طاهرة حقيقية . ولكن
 هذا الجمال من سوء الحظ ينشأ الضعف في النفس بدل القوة والنشاط والحماسة المطلوب
 انشاؤها كما تقدم . بقي (الشر الثاني) وهو ينتج عادة عن اختلاف مشارب الناس باختلاف
 طبائعهم الوراثية وتربيتهم الخصوصية والعمومية وحوادث حياتهم . فانك بينما ترى الشعب
 مثلاً منصرفاً الى الدين بتلك المبادئ التي تقدم ذكرها باذلاً في سبيلها كل مرخص وغال
 حتى حياته في بعض الاحيان ترى رؤساءه واكابره واصحاب الاثرة فيه ورجال العمل
 الذين ينشأون على مبادئ غير تلك المبادئ منصرفين عن الدين في الباطن وان كانوا
 مقبلين عليه في الظاهر وهمهم استخدام ذلك الشعب الذين المسكين في تحصيل ثروة لهم
 وخدمة مقاصدهم السياسية والدينية والاجتماعية . فهل تقوم امة هذه حالها

وان قيل ان المدينة الاسلامية القديمة جمعت بين « القوة » والدين معاً وأنشأت بها
 سلطنة واسعة وتمتدناً عظيماً فنحن لا ننكر انه يمكن الجمع بين الامرين ولكننا ننكر قيام امة
 وامتداد رواق عزها اذا كانت تجعل امورها الدينية مقدمة على امورها المدنية اي تجعل انماء العاطفة
 الدينية في النفس مقدماً على انماء نشاط الفرد وقواه العقلية والبدنية . اما الامم الاسلامية
 التي انشأت في ما غير مدنيات عظيمة فقد كانت مسوقة الى ذلك بامر من الاول حب
 الفتح لاكتساب الثروة والثاني نشر الدين بين الامم طوعاً او كرهاً بحق الجهاد . « فحب
 الفتح وحب الجهاد » كانا اعظم مثير للهمم واكبر شاحذ للعزائم . وكأن مبادئ نيتش

كانت يومئذٍ تختل نفوس الامم الاسلامية من طريق ديني فيؤثر فيها الدين ما تؤثره اليوم مبادئ نيتش في اصحابها . ولكن في هذا الزمان وقد تغيرت الارض ومن عليها لا تؤثر السياسة الدينية في بني الشرق غير زيادة ضعفهم وحل عزائمهم بازاء الحيتان الهائلة المندفعة عليهم لابتلاعهم . فجواب الافغاني للسائل من الهند بان علماء الطبيعة ضلوا السبيل وبان الاصلاح لا يرجي الا بالدين جواب يؤخر تقدم الشرق لو كان لكلام الافغاني تأثير كلي عليه

جواب الافغاني

وانظر بماذا اجابه . انه مثلاً كان يقدر ان يقول له ما يلي او مثله . وهو قريب من الجواب الذي كان ابن رشد يجيب به خصومه

« العلم الطبيعي من الامور المعقولة المحسوسة . والدين من الامور الالهية فلا تخلطوا هذا بذاك . استعملوا العلم الطبيعي في انماء قوة العقل والبدن والوقوف على اسرار الطبيعة وتقوية نفس الانسان وشحن عزائمه بنواميسها واصلاح الارض بقوتها . واستعملوا الدين لسلامة النفس من الادران . كل واحد من هذين العلمين « علم الطبيعة وعلم الدين » لازم لهذا المجتمع البشري . فيجب التوفيق بينهما لا تفريقهما . واذا رايتم في اهل العلم الطبيعي الذين تسمونهم « نيشريين » او في اهل الدين الذين تسمونهم ما تسمونهم به نقائص وذنائل وموبقات فهذه الصغائر تنشأ في طبائع اصحاب العلم واصحاب الدين « لا في العلم والدين » اذ مثل رجل العلم ورجل الدين مثل اناء فيه ماء زلال . فاذا فسد الاناء وفسد الماء فما ذنب الماء »

ولكن الاستاذ جمال الدين رحمه الله لم يجب بمثل هذا الجواب بل اجاب جواباً آخر يدهش قارئه . فانه خلط متقدمي فلاسفة اليونان مثل ديموقراط وايقور ودوجينوس بعلماء العصر الحديث مثل دروين وفولتير وروسو واندفع عليهم وعلى جميع من اشتغل بالعلم الطبيعي اندفاعاً ما كان يخطر لاحد ببال (١) فتصورنا حين قراءة ذلك الجواب المدهش

(١) اليك نتقاً مما قاله في جوابه « النيشراسم للطبيعة وطريقة النيشري تلك الطريقة الدهرية التي ظهرت ببلاد اليونان في القرن الرابع والثالث قبل ميلاد المسيح ومقصد ارباب هذه الطريقة محو الاديان ووضع اساس الاباحة والاشترك في الاموال والابضاع بين الناس عامة » قلنا وهذه التهم التي الصقها الافغاني بالطبيعيين لا يجهل صبيان المدارس

الافغاني رحمه الله طفلاً ثائراً في يده فأُس مجاول بها ان يهدم اساس العلم الطبيعي لردّه عن الشرق . ولكنه لا يؤثريه قطعياً

اسباب هذا الجواب

وبعد قراءة هذه الرسالة فكرنا طويلاً في الاسباب التي حملت الافغاني على هذه الحدة والشدة التي لم تجر العادة بصورها عن حكماء الزمان . فلاح لنا منها عدة اسباب .
اولاً - ان الافغاني رحمه الله كتب رسالته هذه في الهند بعد اخراجه من مصر . وكان خصومه في مصر قد اتهموه بالكفر والزندقة والمروق من الدين لتحليله جزئيات كانوا يحرّمونها . ولما كان طامحاً الى امامة المسلمين الكبرى في جميع الاقطار الف هذه الرسالة التي حمل بها على العلم الطبيعي تلك الحملة المنكرة تبرؤاً من تلك التهمة . ولو لم يكن هذا من اهم اغراضه في كتابة رسالته لما جعل هذه الاهمية لذلك السؤال الصغير الذي القاه عليه سائل من الهند . فان خصومه لم يكونوا فولتير وروسو ودروين وديموقراط وايقور والطبيين بل كان خصومه وخصوم بيته وخصوم الشرق باسره المستعمرين الذين اكتسحوا المشرق وتسلطوا عليه

اليوم انها باطلة . وقال عن العلامة دروين « وكأني بهذا المسكين وما رماه في مجاهيل الاوهام ومهامه الخرافات الا قرب المشابهة بين القرد والانسان وكأن ما اخذ به من الشبه الواهية اُلْهيّة يشغل بها نفسه عن الآلام الحيرة وحسرات العاية » وقال في موضع آخر عن علماء الطبيعة « كانوا يظهرون في اوقات بدعوى السعي في تطهير الازهان من الخرافات وتنوير العقول بمقائيق المعلومات وتارات يمثّلون في صورة محبي الفقراء وحماة الضعفاء وطلاب خير المساكين » وقال في صفحة اخرى « وضعوا مذاهبهم على بطالات الاديان كافة وعدوها اوهاماً باطلة ومجعولات وضعية » قلنا . مع ان دروين وروسو وفولتير الذين حمل عليهم حملته المنكرة لم يكونوا لمحدثين فانهم كانوا يؤمنون بالله ايماناً صريحاً ظاهراً في كتبهم . ومنتهى الغرابة في قوله ان الفرنسيين كانوا شعباً عظيماً حتى ظهر فيهم فولتير وروسو « يزعمان حماية العدل ومغالبة الظلم والقيام بانارة الافكار وهداية العقول فنبتا قبر ايقور الكلبي واحييا ما بلي من عظام التاتور اليسيم » الدهر بين « وبذا كل تكليف ديني وغرسا بزور الاباحة والاشتراك وزعما ان الآداب الالهية جعليات خرافية كما زعما ان الاديان مخترعات احدثها نقص العقل الانساني وجهر كل منها بانكار الالهية ورفع

ثانياً - ان المستعمرين الاوروبيين في دخولهم الى الشرق لامتلاكه وتعميره انما يحملون بين ايديهم شعلة العلم الطبيعي الذي يصلحون به الارض فيحفرون الترع وينشئون الجسور والسكك الحديدية وينشئون المنازل الفاخرة ويجلبون البضائع النفيسة وقيمون المعامل النافعة . وغني عن البيان ان هذه النعم العديدة التي لا ينكرها الا « كل مكابر وللحق مدابر » كما كان يقول محمد عبده من مزاياها ان تجذب اليها والى اصحابها الناس الذين انتفعوا بها ونخص منهم الناشئة الجديدة التي تكره وهي في اول عمرها الوقوف والجمود الذي اعتاده الناس في الشرق ولذلك نتمسك للاصلاحات الاجتماعية النافعة تحمساً شديداً . وظاهر بذاته ان المتأدبين من ابناء الهند وفارس وافغانستان الذين ادهشتهم اصلاحات المدنية الغربية الداخلة عليهم بدءوا يميلون الى المبادئ الغربية . ومضى مالوا اليها ميلاً تاماً زالت او نقصت سلطة ائمتهم عليهم . فاصبح من مصلحة هؤلاء الائمة ان يبرهنوا لهم ان هذه المدنية الغربية كلاشيء وان النهضة الحقيقية التي ترحى لهم انما تكون

كل عقيرته بالتشجيع على الانبياء » قلنا من العجب ان يجهل السيد الافغاني التاريخ الى هذا الحد فاولاً ان الشعب الفرنسي بعد الثورة اسى بعد فولتير وروسو وكان اعظم واقوى من قبلها لانه على زمن نابوليون الاول بلغ اوج العظمة والسيادة . وثانياً ان ما نسبته الى فولتير وروسو يدل على ان الاستاذ الافغاني سمع بمبادئها ولم يقرأ كتاباً لها لان الاثنين بوء منان بالله ايماناً جهورياً به في كل صفحة من كتبها . وفولتير بيتان مشهوران باللغة الفرنسية وقد ترجمهما صاحب الجامعة لما كان في صباه ينظم شعراً ترجمة حرفية في بيتين هما على ما نظر اول واخر شعر ينشر له في الجامعة واليك البيتين

يحار عقلي بهذا الكون حيرته بساعة في رسال القمر ملقا

فها نصدق منا قول من زعموا بانها وجدت من دون ساعاتي

وزد على ذلك ان روسو كان في زمنه الخضم الاكبر والعدو الالذ للماديين الفرنسيين وله مناظرات شديدة معهم وهم معروفون بفرسا بالانسيكلوبيديين . فما كان يخطر لنا ببال ان رجلاً كالافغاني رحمه الله يرمي الكلام على علاقته هذا الرمي وينسب ما نسبته الى اناس ضحوا مثله راحتهم وقواهم وحريةهم في سبيل خدمة بني الانسان في الارض . ومنتهى الاعجاز في قوله « لا جرم ان مزاج الانسان الكبير » يعني عموم النوع « بما اودع الله فيه من الشعور الفطري وهو اثر الحكمة الالهية العامة يمج هولاء الخونة ولا يحتمل وجودهم في باطنه فيدفعهم كما تدفع الفضلات من المعدة او الذئابة من النحر او النجاسة من الصدر »

على ايدي ائمتهم . فقد يمكن ان تكون رسالة جمال الدين صوتاً صارخاً بالهنود والاييرانيين والافغانين وربما الانراك والمصريين ايضاً لتفهمهم ان الاصلاح الذي يأتي على يد السيد جمال الدين خير من الاصلاح الداخل على ايدي الانكليز

ثالثاً - لا نتعرض لعقيدة السيد جمال الدين لاننا لا نعرف شيئاً عنها . وتكفينا شهادة الاستاذ تليذه ورفيقه الشيخ محمد عبده بانها « كانت صحيحة » وما رماه بد خصومه يوم كان في الاستانة من انه قال في خطبة القاها « ان النبوة صنعة كباقي الصنائع » انما هو سلاح يجارب به الخصوم خصومهم حين نقصر الحجة . وكذلك ما رماه به بعضهم في مصر من الكفر لا يصح ان يُتخذ دليلاً على حقيقة عقيدته لانه من ذاك القليل . ولكننا نلاحظ هنا ملاحظة لا نخرج عن ذكرها وهي تشمل جميع الاديان الحية الان . فان المستنيرين في كل امة وكل دين عند نظرهم في امور دينهم يجدون فيها اشياء يودون لو انها لم توجد ويدعون الى غض النظر عنها . اي انهم يعتقدون في اعماق انفسهم - في اماكن لا يخرج منها راي لاحد ولا يدخل اليها راي احد - بصحة بعض المبادئ . وبعدم صحة بعضها . ومتى وقع هذا الفصل والتفريق بين مبادئ الدين كان وقوعه بمنزلة وقوع الشك في الدين نفسه . ومتى وقع شيء من هذا لرجل عاقل صناعته النظر في شؤون الناس والتفكير والبحث لهم فانه يخطط للدين في نفسه ونفوس سامعيه وقارئيه خطة جديدة فيدعو حينئذ الى « نفع » الدين لا الى « صحته » اي انه يبني الدين على مبدا « النفعيين » فيبحث في آثاره وفوائده لا في مبادئه وقواعده . وآثار هذا القصد ظاهرة في رسالة الافغاني رحمه الله . فانه في كل صفحة تقريباً يقول « لا رية في ان الدين مطلقاً هو سلك النظام الاجتماعي » . لن يستحكم اساس للتمدن بدون الدين البتة . ونحن لا ننظر هنا في ما يعود من الضرر على الدين نفسه يجعله - نفعياً - فان مبدا « النفعيين » الذين يجعلون « النفع » قاعدة كل مبدا ومقياسه هو مبدا مردود عند الفلاسفة الايدياليست الذين يعتقدون بوجود « الخير بذاته » و « الادب بذاته » بصرف النظر عن منافع الناس بل عن وجودهم نفسه . فانهم يقولون ان الخير بذاته والادب بذاته موجودان ثابتان وان لم يوجد في الارض انسان . واذا اضمحلت الكرة الارضية غداً ونشأ منها بعد اضمحلالها كرة جديدة وعاش عليها بشر من جديد فان الخير بذاته والادب بذاته يثبتان في هذا المجتمع البشري الجديد كما كانا قبل اضمحلال الارض . هذا مبدا القائلين بوجود الخير بذاته والادب بذاته وهو يناقض كل المناقضة مبدا النفعيين الذين يعلقون المادى على نفعها لا على

صحتها. والدين متى تدهور في "هاوية النفع" فانه يغيب فيها ولا يعود يخرج منها. فاذا نفع سنة او جيلاً او نصف قرن او قرناً كان نفعه هذا بمثابة خروج دمه من جسمه ولا يعقب هذا الخروج حياة. فالدعوة الى "نفع الدين" دعوة تقتل الدين غداً وان انتفع به اليوم. وهنا نصل الى المقصود من هذه الشذرة فاننا نميل الى الترجيح بان السيد الافغاني رحمه الله كان مخلصاً في دعوته هذه ونعتقد انه اذا لم يكن مخلصاً فيها كلها فلا شك انه كان مخلصاً في نصفها مثلاً انه حين يدعو هذه الدعوة الشديدة الى الدين الاسلامي ويذكر امراء الشرق بسابق مجدهم وعزمهم قد يكون غرضه جمع كلمتهم وتاليف قلوبهم على المستعمرين الداخلين عليهم فهو معذور في اتخاذ الدين آلة سياسية لجمع الشرق على المهاجمين عليه الطامحين اليه ولكن اذا لم يكن مخلصاً في دعوته من هذا الوجه فانه مخلص فيها من وجه آخر

ان السيد الافغاني ربي في بيت الامارة وعاش في وسط طبيعة عظيمة حراً متعوداً السيادة. وهو فوق ذلك ذو طبيعة متحمسة شديدة. قال مترجمه الشيخ محمد عبده "ففارق الاستانة مظلوماً في حقه مغلوباً لحدته" وقال في موضع آخر "طموح الى مقصده اذا لاح له بارقة منه تعجل السير للوصول اليه وكثيراً ما كان التجمل علة الحرمان" فلما ساح الافغاني في اوربا وشاهد فرنسا وانكلترا لم تفتحه المقابلة بين حالة الغربيين وحالة بلاده فانه رأى في الغرب ازدهار المنازل وقذارة احياء العملة واكردار الجو بالنجار والدخان والضباب وشاهد قوماً يصارعون العناصر والطبيعة طول النهار فيركضون ويعملون ويتعبون في بناء اعظم مدنية قامت في الكرة الارضية. شاهد علماء وساسة وكليات ومجالس شورى ومتاحف ومكاتب ومصانع ومزارع وجرائد وملاهي. وشعباً كنجوم السماء بدور حولها ويعيش منها وبها. ثم التفت فاذا رأى؟ رأى ان الرذائل التي تركها في قبائل افغانستان والهند وايران فاشية في قلب تلك المدنية الراقية العظيمة. ابصر القتل والسرقة والغش والعدوان والظلم والفدر والطمع والقسوة الخ. بل رأى منها في قلب المدنية العظيمة ما لم ير مثله في القبائل الضعيفة العائشة في سذاجة الطبيعة. فقال في نفسه حينئذ ان هؤلاء الناس يتعبون في بقاء المدنية على غير هدى. وكان رحمه الله يعيش بالفكر من اجل الفكر كجميع اتحمسين الايدياليست. والدهر وان اتاخ عليه بكل كلفة وكواه بنار اخباراته لم يجعله «نفعياً محضاً» وبصرف فكره الى الفوائد العملية بدل الفوائد النظرية. فعاد من اوربا وصاح بقومه في هذه الرسالة تلك الصيحة يقصد بها تقييد اهل الشرق ان

مدنيتهم المبنية على الدين خير من مدينة اوربا المبنية على لا دين . فهو مخلص ولا شك في صياحه هذا . ولكن هذا الحكم في رايانا حكم سطحي لان جميع المدنيات الدينية التي قامت في الارض قبل الاسلام وبعده لم تخل في اي زمن من ازمائها من تلك الرذائل والموبقات التي تحق الشكوى منها . فليست الرذائل والموبقات في المدينة ولا في الدين ولكن في الطبيعة البشرية الضعيفة . ولم يثبت حتى الان ان الدين في اي زمن من الازمان قدر على استئصالها الا في بعض خواص الناس . والمدينة الحقيقية تفعل مثل هذا الفعل سيفه الخواص ايضاً . فالاصلاح الديني والاصلاح المدني في الارض لا يثمران الثمر المطلوب اي لا ينشئان انسانية صالحة جديدة الا بعد « اصلاح اجتماعي عام » يمحو الفقر والظلم والجهل من بين الانام . وهذا عمل علي اجتماعي سياسي لا عمل ديني

هذا ما نقوله في الاسباب التي حملت الافغاني على كتابة رسالته . ويرى القارى منها اننا بدأنا في الدخول في لباب الموضوع والنزول الى اعماقه . وسنشرع في الجزء التالي في تلخيص هذه الرسالة تلخيصاً يدل على قوتها وضعفها . وسنرى حين المقارنة بين الافغاني وتلميذه محمد عبده ان التلميذ كان خيراً من استاذه من عدة وجوه

التلغراف الاسلكي

وزيارة سوري له في بلدة برنت روك ماس (١)

﴿ لطف الاستاذ فيسندين ﴾ اسعدني الحظ وقادني الاتفاق الى بلدة برنت روك ماس التي فيها ادارة التلغراف الاسلكي . فقصدت مكان الادارة ولما هممت بالدخول وجدت على الباب كتابة خلاصتها (ان الدخول ممنوع لغير المأمورين) فاسفت لذلك كثيراً وعدت خائباً . وفيما انا اقلب طرفي في عمود

(١) كانت الجامعة فيما نظن اول من سمى « التلغراف بلاسلك » « لاسلكي » قياساً على « الانهائية » و « اللاأدرية » وذلك في مقالة عنوانها « افريقيا والمسيو هانوتو » في سنتها الرابعة . ويظهر ان الكتاب اصطلحوا اليوم على هذه التسمية

التلغراف الشاهق حانت مني التفاتة فشاهدت رجلاً بالقرب مني وعلى عينيه نظارة يراقب بها جهة البحر . فدون منه وسلمت عليه فرد التحية بلطف وبشاشة . فقلت له وقد ازددت جرأة ما قولك في هذا الاختراع العجيب اختراع مركوبي . فاجاب انه عجيب ولكنه لم يتم الا بعد دخوله الى الولايات المتحدة . فاستغربت هذا القول . وكان الرجل في اثناء ذلك لا يزال يراقب بنظارته حركات المراكب الشراعية في البحر . فبعد هنيهة سألتني الى اي بلاد تنسب فاجبته الى تركيا . فضحك لما ذكرت له اسم تركيا وقال اتحسن لغتك . فاجبت نعم . فقال اتبعني . ومن حسن الاتفاق ان هذا الرجل كان الاستاذ فيسندين مدير المكان

✽ التلغراف الاسلكي لمكة والحجاز ✽ فتبعته الى منزل بسيط والناظر اليه من الخارج لا يظن ان هذا المكان يحوي على اكبر عجائب العصر . فدهشت للبساطة التي يسكنها العلم بازاء القصور المزخرفة الشاهقة التي يسكنها اهل البطالة والترف من الاغنياء

ولما دخلت الى الغرفة تلتطف الاستاذ وقدّم لي كرسيًا وناولني سيجارًا . ثم قال لي انني مسرور لانك من تركيا اذ انني ساطلعك على امر يهيك . ثم تناول من جيبه كتابًا باللغة الفرنسية وعليه التوقيع باللغة التركية وهذا ملخصه
الاستاذة (تركيا) - حضرة الاستاذ فيسندين : في واشنطن

لقد بلغنا انكم كملتم اختراع ماركوني فاشتاقت نفسي الى معرفة عملكم . وقد بلغني منذ مدة انه يوجد في لندن محل كمحلكم فذهبت الى لندن وعجبت كثيرًا . واني اود ان يكون لنا في تركيا نصيب من هذه النعمة . فاذا كان بإمكانكم ان تولّفوا لجنة من تلامذتكم وترسلوها الينا لتنظر في الاماكن التي نريد نصب التلغراف الاسلكي فيها فاننا نكون لكم من الشاكرين . وهذه الاماكن هي من

الاستانة الى مكة ومن مكة الى المدينة وصنعا والحديده . ونحن مستعدون
لبذل كل ما يجب بذله من المال في سبيل هذا المشروع وجمع الاموال من اغنياء
تركيا
الامضاء

« هنا كلمة لم نحسن قراءتها » باشا

اسلامبول تركيا

ادارة البريد

فلما اطلعت على هذا الكتاب داخلى الشك في صحة الامضاء لانه لو كانت
تركيا ترغب في اقامة هذا التلغراف في بلادها فانها اولاً لا موجب لان تذكر
استنجادها باغنياء بلادها وثانياً انها لو ارادته لكلفت سفيرها في واشنطن بالخبرة
بهذا الشأن . فغلب على ظني انه اقتراح رجل يريد الاتفاق مع الاستاذ فيسيندين
على نيل امتياز بهذا الاختراع في بلاد الدولة العثمانية . والدولة العثمانية محتاجة الى
هذا الاختراع خصوصاً لمكة والحجاز حيث اعناد ثوار العرب قطع الاسلاك البرقية
ولكنها لا يمكن ان تسمح لاحد بامتياز به لان الدول تجعله احتكاراً لنفسها كما
فعلت مصر في هذا العام وذلك انقاء لنشر الاخبار السرية في اثناء الحرب

وبعد قراءتي هذا الكتاب سالت الاستاذ فيسيندين هل اجبت الباشا على
كتابه فاجاب نعم اجبته بانه لا يمكنني ان ارسل تلامذة فاذا احببتم الاطلاع
على ما ادخلناه الى هذا الاختراع من الاتقان فنؤمل تشريفكم لتشاهدوا ذلك
بعينكم هنا

✽ مكان الآلات ✽ ثم اراني الاستاذ غرف الآلات . فهنا يقف القلم قاصراً
عن وصف ما حوته . وبقينا ننقل من غرفة الى غرفة حتى بلغنا العمود الذي
يقبل من الهواء تموجات الكهرباء التي تحمل الاشارات التلغرافية وعلوه ٤٢٠

قدماً . ووصف حقيقة هذا الاختراع و تفاصيله مما يقتضي فصلاً مفرداً . وبعد ذلك ودعت الاستاذ وسرت شاكرًا لطفه واتضاعه . وزاد احترامي لبلاد علماؤها بهذا الاتضاع

جرجي ابراهيم

الحداد

✽ الجامعة ✽ جميع بواخر الاتلانتيك التي تمخر في الاوقيانوس بين اوروبا واميركا تحمل آلة للتلغراف الاسلكي لمخاطبة البريه وهي في عرض البحر . وفي بعضها لا في كلها جرائد تنشر لركاب الدرجة الاولى والثانية الاخبار التجارية والسياسية ترد عليها بالتلغراف المذكور . وقبل وصولنا على الباخرة لاتورين الى نيويورك يومين بينما كنا خارجين من قاعة المائدة عند الظهر وجدنا على المراه فوق السلم تلغرافاً لاسلكياً وارداً على الباخرة محصله ان الذي التقى القنبلة على الملك افونس والملكة يوم زفافهما اتحرحين اكتشف البوليس امره . وقد كنا ونحن في الشرق نستغرب هذه الغرائب . فما اجل ان يراها الانسان بعينه ويمسها يده

حال السوريين في دار هجرتهم

بقلم جناب الفاضل شبل افندي ناصيف دموس

٢

حالة التجارة السورية في الولايات المتحدة . اصنافها وتجارتها وثروتهم . الصناعة
الزراعة . السياسة

اصبحت تجارة السوريين في الولايات المتحدة غير محصورة في اصناف معلومة انما هي قد تجاوزت الى كل متاع يتاجره على الاطلاق . واهمها بكثرة المتاجرين بها تجارة السلع الثبيرة والبضائع القطنية والكتانية والصوفية من لباس وقماش على اختلاف انواعها وكثرة عددها وهي ما يسمونه بالانكليزية Dry Goods . فحاز منهم المصلحة بهذه الاصناف تربو عن الالف عدداً ما بين محال خست ببيع الجملة وهي الاكثر واخرى خست ببيع المفرق وهي الاقل . فمركز الاولى الاكثر اهمية هو نيويورك . ومركز الثانية هومدن الداخلية . واذا قلب القارئ صفحات كتابي « R. G. Duu » و « Bradstreet » يرى تحت اسم كل مدينة من مدن الولايات المتحدة اسماء سورية كثيرة والى جانبها اشارات وحروف تدل على مراكزهم التجارية وتذكر قوتهم المالية . فصغيرهم تقدر مالهته ما بين خمسة الاف ريال و ١١ الف ريال وكبيرهم ما بين ١٥٠٠٠ ريال و ٢٠٠٠٠ الف ريال (١) وهذه القوة لم تكن لهم منذ خمس سنين اعني ان ثروتهم اخذت بازدياد في السنين الخمس الاخيرة ازدياداً مدهشاً جداً . ولذلك اسباب مهمة وكثيرة . منها الاقتصاد وهو طبيعة اكثرهم وطول الاختبار والبلوغ بعد العناء الكثير الى موضع الثقة العمومية حتى توفرت رؤوس اموالهم بالاستدانة من المصارف الوطنية . ثم هناك امر آخر اعظم اهمية من جميع ما ذكرنا ألا وهو غنى البلاد العظيم وتوفر الذهب والفضة مما يزيد كثيراً عن حاجة الاهلين حتى لم يبق فقير في هذه البلاد التي تفيض خبراتها كالبحر الطامي . والسبب في انحصار اهمية تجارتهم في البضائع المذكورة هو انصباهم على المتاجرة بها منذ بدء تاريخ هجرتهم اقتداء باليهود الذين يتاجرون باحتياجات الناس الضرورية . فكل سوري قدم هذه الارض منذ خمس سنين فما وراءها كان اول عمل باشر فيه هو حمل هذه البضائع وبيعها منتقلاً من بيت الى آخر . وهذه البضائع عبارة عن ملابس للرجال والنساء (١) الريال الاميركي بقيمة الريال المصري وهو اكثر قليلاً من خمس الليرة الانكليزية

واقشة كتانية متنوعة يستعملها الناس في بيوتهم على اختلاف طبقاتهم . وكبار المتاجرين بهذه الاصناف يعدون بالعشرات . ومن هذه التجارة تولدت معامل سورية تصنع بعض اصنافها . وهذه المعامل تزيد عن العشرين عدداً . ثم هناك تجارة البضائع الحريرية والمطرزات ومصنوعات اليد من شغل الابرمة مما يسمونه بالانكليزية Lases . وتجار هذا الصنف وان قلوا عن اولئك عدداً فليسوا دونهم في الاهمية التجارية . فهم المتاجرون * بخفيف الحمل وغالي الثمن * يستجلبون بضائعهم من ممالك اوربا ويدفعون عنها رسوماً طائلة من جمرك وغيره ولهم العمال الكثيرون من السوربين المتفرقين في داخلية البلاد الذين يدخلون بيوت ذوي الثروة والوجاهة يبضائعهم هذه ويستبدلون بالذهب والفضة . وهي بضائع تخص السيدات دون الرجال وبعضها تزان بها البيوت الفاخرة الاثاث . ويتولد عن هذه التجارة معامل خصة بصنع بعض هذه الاصناف منها . الكيمونا . العباءة النسائية . والصدرة المطرزة . شرت . ويست . وقد ذكرناها في المقالة الاولى . ولارباب هذه التجارة الفضل الاكبر في تحسين شأن التجارة السورية لانهم عانوا مشقات جمّة حتى استلقتوا اليهم انظار التجار الاميركيين الذين اقبلوا على معاملتهم بثقة وارتياح . اما عالمهم في الداخلية فهم تجار مستقلون يصرفون بضائعهم للاهالي من ذوي اليسار واكثرهم متقلون بين المصائف والمشاقي حيثما يكثر وفد الاغنياء . ولهم مدن بأوون اليها في فصلي الربيع والخريف ومنهم يتألف معظم الطبقة السورية الراقية نظراً لوجودهم في وسط الفئة الراقية من الامة الاميركية يعاملونها ويخالطونها ويصرفون معظم اوقاتهم بينها .

ثم نجي . تجارة السجاد العجمي وهذه اقتبسها السوربون عن الارمن وهي تجارة رائجة سوقها كثير ربحها الا ان المتعاطين بها قليلون ولكنهم كبار المنزل بين السوربين والاميركيين على السواء . ثم تجارة السمانة السورية صرفاً ومعها التنبك العجمي والمشروبات الروحية وعدد تجارها يتراوح بين العشرين والثلاثين ولكنها باتساع دائرتها تكاد تحسب في الدرجة الاولى نظراً لتهاافت مائة وخمسين الف سوري على ما كولات بلادهم الاصلية . وتجار هذه الفئة يسكن كثيرهم وهم الاوفر ثروة في نيويورك وبوسطن وشيكاغو وبعض المدن الثانوية . ثم هناك تجارة اخرى متسعة الدائرة هي التجارة الخارجية التي تصدر جميع مصنوعات البلاد الى ممالك العالم وخاصة اميركا الجنوبية وجزائر الهند الغربية واربابها يقيمون في نيويورك لانها المركز الرئيسي لجميع تجارة الولايات

ثم تجارة الاملاك والعقارات وهذه لم يخص السوربون اوقاتهم بمزاومتها صرفاً ولكنهم

فيها مزيج من جميع تجار الاصناف الالفة الذكر يتعاون بفضلات اموالهم العقارات في
المدن الكبرى التي تتعالى اسعارها كل يوم ومنهم ما يبلغ مدخول املاكه الشهري الف
ريال اميركي وهو على زيادة في كل عام

ثم تجارة الاغلال والحبوب يخزنها اربابها في الصيف وبيعونها في الشتاء بارباح
طائلة وهي تجارة مضمون ربحها يكاد لا يتهدها خطر الخسارة . ثم تجارة الاثمار والخضرة
فاربابها قسمان قسم يبيع بالجملة وهو الاوفر ثروة وقسم يبيع بالفرق وهو ايضا في نعمة من
حيث المالية وهؤلاء التجار يعدون بالآلاف

ثم تجارة الخيول والمواشي وهذه لم يبلغوا منها شأواً عالياً بعد
ثم تجارة الدخان التركي فاهلها قليلون جداً يعدون على الاصابع ولكنهم على تقدم في
الثروة عظيم . لان سيكاراتهم تدخن في كل مدينة على الاطلاق وطلابها كثيرون حتى
ان نموها العظيم استلقت انظار شركات الاحتكار فهم يطلبون ضمها الى معاملهم الواسعة
باثمان باهظة

ثم يوجد فئة اخرى في داخلية البلاد تقبر بجميع مصنوعات البلاد في مخازن كبيرة
جداً تباع بالفرق وهم يحذون حذو تجار المدن الكبرى وقد اتخذوا الولايات الغربية مسكناً
نظراً لقلة المزاحمة . وقد بلغوا درجة عالية من الامة حتى انك ترى في المخزن الواحد مائة
مستخدم وفوقها

فيري القارىء ان تجارة السوربين واسعة الدائرة متنوعة الاصناف جرعها في نيويورك
واغصانها في جميع الولايات خصوصاً وباقي الاقطار الاميركية عموماً . وثروتهم كبيرة جداً
بالنسبة لعدد هم فهم وان لم يبلغ غنى الواحد منهم مليوناً بعد (١) ولكن اذا تفرقت اموالهم
بينهم كان نصيب الفرد الواحد منهم مائتي ريال . واذا تفرقت اموال البلاد وهي في اعلى
درجات الغنى على اهلها لا ينال الفرد اكثر من اربعين ريالاً فتأمل

وليست موارد الرزق بينهم محصورة في المتاجرة فمنهم خمسة وعشرون الف عامل في
معامل البلاد «فباركها» يصنعون المنسوجات على اختلافها . وجميع المعامل الحديدية

(١) يعني حضرة الكاتب مليون دولار ولكن اذا حسبتا ثروتهم على حساب الفرنسيين
الذين يسمون «صاحب مليون» من كان يملك مليون فرنك اي «٥٠ الف ليرة فرنسية»
اي اكثر من ٢٠٠ الف ريال قليلاً جاز القول بحسب تقديره السابق ان بينهم اصحاب
ملايين

ومركبات القطارات الحديدية . ومنهم مائتا عائلة تحرث الارض وتستدر خيرها في ولايتي
داكوتا الشمالية واوكلاهوما وغيرها من الولايات . ومنهم الف عامل في الحقول يتقاضون
اجوراً حسنة . ومنهم خمسة الآف مستخدم في السكك الحديدية وفي الادارات والمكاتب
والمخازن الاميركية في المدن وفي الولايات . وما تبقى مما يزيد المائة الف عدداً يعملون في
التجارة ما بين مقيم في مخزن وبين من يحمل بضائعه الى بيوت الناس بين الفلاحين والحضرين
في عربات كبيرة تجرها الخيل او على عاتقه

وقد بقيت تجارة اخرى خاسرة لم اذكرها وهي تجارة البورصة فمنهم من زاولها وعاد
فشلاً لان المتاجر هناك ابدأ تحت رحمة ارباب الاموال الذين تسميهم اميركا « كلاب
البحر المفترسة » فهؤلاء يرفعون الاسعار ويخفضونها حسب اهوائهم وصغار المتاجرين سيف
شارع « وال الاسود » يذهبون فريسة لا تقوى على الدفاع عن نفسها

هذه حالهم من حيث التجارة وقد ذكرت في عرض الحديث ان نجاحهم فيها ظهر باجلى
بيان في الخمس السنين الاخيرة اذ بلغوا موطن الثقة من زملائهم . واذا بقيت احوال البلاد
كما هي فلا يحزن القارىء اذا بلغ منهم عدد الى مصاف اهل الثروة الكبرى ممن تقدر
اموالهم بالملايين لان ثروتهم في ازدياد كل عام

اما في السياسة فهم افضل في الداخلية منهم في نيويورك . لان الداخلين في الجنسية
الاميركية بتألبون جماعات في المدن الصغرى ويضمون اصواتهم بعضها الى بعضها في
الانتخابات فخيماً مالوا في المدن الصغرى امالوا كفة الميزان معهم . ولذلك ترى الاحزاب
السياسية في المدن الصغرى المذكورة التي عدد الاميركيين فيها لا يستغرق عددهم كثيراً
يسعون في استمالتهم اليهم لنيل اصواتهم . فتقدمو السوريين في الداخلية مسموعو الكلمة
نافذوها لا يضام فقيرهم ولا يظلم

وقد بلغ من شان السوريين عام ١٩٠٤ ان الحزب الريبلكاني « الجمهوري » الذي
رشح الرئيس روزفلت لمنصبه الخطير اعتمد واحداً من السوريين وسيره الى جميع الولايات
الشمالية الوسطى لاستمالتهم اليه . ولما تم له الفوز في الانتخابات لم يغفل عن ان شكرهم علانية
على صفحات جرائدهم

اما المناصب السياسية المهمة فلم يبلغوها بعد لاسباب منها انصباهم جميعاً على التجارة . وقد
بلغني ان في نيومكسكو سورياً انتخب الى مديرية احدى الكونتات وهذا لم يسبق له مثيل
بعد . وقد كان المرحوم نجيب عريبي واحداً من المديرين الثلاثة في ادارة المهاجرة غير

انه لم ينتخب الى هذا المركز بل كان معيناً له تعييناً وهذا اعظم منصب شغله سوري الى هذا اليوم

تاريخ السوريين المؤسسين والنافعين في دار الهجرة

﴿ الجامعة ﴾ بعد ما ورد في هاتين الرسالتين المشبعتين فوائد للقراء من بسط اجمال احوال السوريين في الولايات المتحدة تجارياً وصناعياً ستشرح الجامعة في التفصيل الذي ذكرته في مقدمة الرسالة الاولى اي انها بعد البيان الاجمالي الذي تقدم سنكلم بالتفصيل عن كل بيت تجاري وكل سوري تقع في هذه الديار تجارته او صناعته او زراعته او غير ذلك « نفعاً حقيقياً » ونخصص لكل بيت نصف صفحة او صفحة بحسب اهميته . ونخص من بينهم بالكلام المؤسسين الاول الذين قدموا الى هذه الديار في مفتتح الهجرة فكان لهم فضل التأسيس للذين تبعوهم بعدهم . وبذلك تكون الفصول التالية عبارة عن « تاريخ لهاجرة السوريين » وتاريخ اعمالهم وطرق شرائهم وبيعهم ومقدار نجاح اعمالهم في هذه البلاد نبقى مسطرة على صفحات الجامعة ناطقة بهمتهم وجدتهم

وتوصلاً لذلك قد طبعنا في اول صفحة من صفحات الاعلانات في هذا الجزء عدة اسئلة نطلب الجواب عليها للوقوف على تاريخ المحل التجاري او الصناعي وتاريخ هجرة صاحبه الى هذه البلاد سواء كان ذلك في اميركا الشمالية او الجنوبية . فنرجو من يتفضل بالجواب على تلك الاسئلة ان يجيب عليها في ذات الورقة ثم يقطعها ويضعها بينا واذا رأى فيها اسئلة لا يريد الجواب عليها فليضرب صفحاً عنها . ولا شك ان هذه هي اول مرة يكتب بها تاريخ اعمال السوريين في اميركا فنرجوان يساعدنا حضراتهم على استيفاء هذا الموضوع الذي يسجل فضلهم ويسر اخوانهم خارج اميركا الذين لا يعرفون شيئاً كبيراً عن فضلهم واجتهادهم

التفاضل والمساواة بين الناس

بقلم جناب نقولا افندي حداد الصيدلي القانوني

٢

التفاضل بازاء القانون (١)

مع ان التفاضل في الامور الاجتماعية اساس التفاضل في سائر الاحوال الاخرى بل ان كل نوع من انواعه ناشئ عن النوع الاجتماعي لان القانون مبني على العادات الاجتماعية او مستخلص منها - مع ذلك نرى ان التفاضل بازاء القانون اقل انواع التفاضل وفي البلاد المتقدمة يكاد الناس يتساوون امام القانون . وكلما ارتقت البلاد في الحضارة استوى الناس لدى القضاء بالرغم من تفاوتهم في قواهم او مزاياهم . ولعل سر ذلك ان الشرائع الادبية والاجتماعية اختيارية بالنظر الى تنازع الناس البقاء . اي ان الفرد حر في ان يجري عليها او لا يجري ولكنه لا يرى بدءاً من الجري عليها حفظاً لبقائه . ولما كان الشيء الاختياري في مجراه الطبيعي والطبيعة تقضي بالتفاضل اقتضى ان يتفاضل الناس في الامور الاجتماعية كما مرّ بيانه . بخلاف ذلك الشرائع المدنية فانها اجبارية اي ان كل فرد ملزم بان يجري عليها رضي او لم يرض . ومتى كان القانون محنوماً وجب ان يجوز على الجميع بالتساوي والا عصاه الذين يححف بهم

ومع ذلك لا نرى القانون والقضاء سالمين من التمييز والتفضيل . ففي انكلترا مثلاً يختلف موقف اللورد امام القانون عن موقف موقف العامة اخلاقاً جوهرياً . وقد كانوا في العصور الوسطى متميزين عن العامة لدى القانون تمييزاً عظيماً جداً . وفي حين من

(١) نشرنا هذه المقالات المتسلسلة مع مخالفتها رأي الجامعة ومبدأها في هذا الموضوع وذلك لسببين . الاول انها تبسط باجلى وضوح وجوه القائلين بمبدأ التفاضل وتفصل مذهبهم تفصيلاً بديعاً . والثاني انها مكتوبة ببراءة قوسية ولغة سليمة جميلة . والمجلات كالمنابر ينشر منها كل مبدأ ويسمع فيها كل صوت . ولذلك نستحسن ان ننشر المجلة كل ما يستحق النشر وان خالف مبدأها . وقد وردتنا مقالة من احد افاضل المهاجرين ردّاً على هذه المقالات فرأينا ارجاء فتح باب الرد على هذا الموضوع الى ما بعد فراغ الكاتب منه

الاحيان لم يكونوا يعاقبوا على جريمة القتل . وقد حفظ التاريخ بعضاً من اخبار هذا التفاضل امام القانون لعهد دولة الفراعنة اذ كان الناس طبقات اشهرها الكهنة والجنود والعامّة وكل طبقة معاملة قانونية تمتاز على الطبقة التي هي دونها . وكان مثل ذلك في ابام زهو الدولتين اليونانية والرومانية مع ما اشتهرت به تانك الامتان من بث روح الديمقراطية

والان ترى الغريين يتعمدون هذا التفاضل في كل بلاد يستعمرونها ففي الترانسفال كان البوير يميزون ابناء جنسهم على السود الوطنيين تمييز الانسان على الحيوان تقريباً . فكانوا يحظرون عليهم ركوب الدراجات . اليسكلت . وركوب الدرجتين العليين في السكة الحديدية والمشي على ارضة الشوارع . والانكليز يفعلون شيئاً من ذلك في السودان الان . والاميركان يعاملون السود عندهم شيئاً من مثل هذه المعاملة والانكليز يمجرون في الهند مثل هذا المجري وياتون في مصر ما يقاربه . والجندي الانكليزي في مصر يميز على الجندي المصري تمييزاً قانونياً فان سمو الخديوي اصدر امراً عالياً بتأليف محكمة مخصوصة لمحكمة كل وطني يعتدي على جندي انكليزي . وفي هذه الاثناء حدثت حادثة في دنشواي اعندى فيها بعض الاهالي على اربعة ضباط انكليز فأرّت هذه المحكمة المخصوصة هول يوم القيامة . هذا واكثر حكومات الشرق تعامل الامراء معاملة قانونية تختلف جداً عن معاملة العامة

ثم ان القانون نفسه ينصر في بعض الاحوال على التمييز بين فئة وفئة . مثال ذلك قانون برانجه الذي ادخل في المدة الاخيرة الى القانون المصري ومن مقتضاه ان يُسامح المتهم بجنحة من تنفيذ العقاب عليه اذا لم تكن له سابقة حتى اذا كرّر الجنحة في مدة خمس سنين ينفذ فيه العقابان معاً

ذلك في القانون واما في القضاء فان القضاة يراعون في احكامهم الاشخاص وحالتهم ومنزلتهم في الهيئة الاجتماعية وكثيراً ما يستعملون الرأفة بالنظر الى حالة المجرم لا الى نوع جرمه والاثانون نفسه يسوغ لهم ذلك

بقي ان نرى هل يسوغ التفاضل القانوني في حال من الاحوال اية هل هو عادل وهل ترجح فائدته الاجتماعية على ضرره

رأينا في ما سبق ان التفاضل الاجتماعي اذا انتهج نهجاً قوياً كان عدلاً لانهالة بالنظر لتفاوت الناس في مزايهم العقلية والادبية ولما كان القانون مستمداً من الشرائع الادبية

والعادات الاجتماعية وجب ان يستمد روح التفاضل ايضاً لانه من الظلم ان يتساوى
المتهذب والمتشرد امام القانون والقضاء اذا افضى احثكا كلها الى الشجار والقتال

اشترت مرة شامة من بائع شام طواف على شرط ان يقطعها فان كانت حلوة صح
البيع والا فسد . فقطعها فكانت نافية . فرفضتها فحتم عليّ ان آخذها وشفع تحتيمه بالكلام
المهين لكي يستفزني الى الشجار ويجرني الى الخفر فاعصمت بالحلم وحاولت ان اصرفه
بالحسنى فأبى واذا رأى ان بذائه لم تنفع الى مبتغاه في مخاصمتي حتم ان آخذ الشامة او
يخضم معي وغمز رقيقه - وسلّ الشام على راسه - ان يدفعه لكي يقع الشام ويتكسر .
فدعني اني المعتدي . واتفق ان كان الشرطي قريباً منا فاستدعيته في الحال فصرفه من
امام منزلي بالرغم منه

كان بائع الشام يبغي ان يشجّر معي لكي يضطري الى دفع ثمن الشامة لانه يعلم اني
استنكف الذهاب الى الخفر وهو لا يستنكفه ولا يخشاه معها كانت النتيجة . وكثيراً ما
يلجأ الحمار والحوزية ومساحو الاحذية في مصر الى هذه الطريقة لنيل مطامعهم من
الناس . ولا قل خلاف بينهم وبينك يمينونك لكي يستفزوك الى ضربهم وحينئذ يستدعون
البوليس ليحرك معهم الى الخفر . وكثيرون منهم يفتخرون بذلك ولا سيما اذا كان حكم
القاضي مذنباً لخصمهم ولكن المهذبين يفضلون احتمال الاهانة على الوقوف معهم امام القضاء

ولا يغرب عن ذهن اللبيب ان هؤلاء الذين يتحككون بالناس ويستفزونهم الى
الخصام لكي ينالوا منهم ما ربههم هم من اسافل البشر واحط الناس فلا يسوغ ان يساوا
الناس المهذبين المتأدبين امام القانون لكي يتسلحوا ضدّهم بهذا التساوي على الاسلوب
الذي سبق بيانه . وكنت كما حدث لي حادثة كحادثة الشامة بل افطع منها اشعر ان
هذه المساواة القانونية خطأ في هذه البلاد التي يتباين الناس فيها كل التباين في اديانهم
وقلت في نفسي ان الانكليز المسيطرين على الحكومة المصرية قد تسرعوا في تعميم المساواة
في البلاد لانه كان الواجب عليهم ان يعمموا التعليم والتهديب اولاً لكي تترقى اخلاق
العامة وتندمط طباعهم وتنشأ فيهم بعض الفضائل وهم اذا عمموا المساواة القانونية وغيرها
كانوا صائبين ومصلحين حقيقة . ولعمر الحق لو كان عامة الشعب ارقى منهم الان لما دفع
الجهل اهل دنشواي في تيار غضبهم حتى ضربوا الضباط الانكليز وعوقبوا بالشنق والليان
ولو كنت صاحب اللواء او المؤيد او الظاهر لما ملت الانكليز على قساوة حكم المحكمة المخصوصة
لانهم مضطرون ان يقسوا هذه القساوة لحفظ مركزهم بل كنت الوم الحكومة المصرية التي

لم تنزل تاركة الفلاحين يخوضون في عباب جهالتهم ومع ذلك تلقى عليهم المسأولة التي تلقىها على فئة راقية

فترى ان تساوي الناس امام القانون مع تباينهم في المعرفة والاداب خلل فاضح لانه ينشط المتسفل الذي يستطيب مناخ السجون ويستلذ بقسماط الحبس الى التعدي على المتادب الراقي واهاتته وضربه لكي ينال وطراً منه كما تقدم الاستشهاد عليه « تأني البقية »

شيء عن الجامعة

الجامعة في اميركا * تحت هذا العنوان ورد في رصيفتنا جريدة المحيط التي تطبع في نيويورك ما حريفته

اجتمعنا بحضرة الرصيف الفاضل فرح افندي انطون صاحب مجلة الجامعة واذ اردنا معرفة حقيقة ما صادفته هذه المجلة الزاهرة بفوائدها من الاقبال في العالم الجديد وعواطف القراء من نحوها استطلعنا رايه في ذلك فاجابنا بما خلاصته : « ان الاقبال على الجامعة الذي وجدناه بين اخواننا في اميركا الشمالية والجنوبية منذ صدور اول جزء منها الى الان خصوصاً في الولايات المتحدة والبرازيل بقضي علينا باعادة الشكر والثناء على افاضل المهاجرين الذين ينشطون العلم والادب في هذه الديار وبأخذون بناصر المشروعات العمومية النافعة . وما زاد امتناننا اننا راينا افاضلهم يقدرون عمل الجامعة الجدي قدره ولا يجهلون التعب الذي يبذل في مجلة كالجامعة تأليفاً وطبعاً في بلاد بعيدة عن مركز المطابع العربية . وقد وردت على الجامعة عدة كتب من قرائها في اميركا اظهر كتابها مسرتهم ببقاء الجامعة في مركزها العلمي الادبي الذي كانت عليه خارج اميركا وبعدم تحويلها الى مجموعة قصص وفكاهات لا سيما وان عدد النسخ التي يرسل منها الى خارج اميركا يعادل الآن ما يرسل منها الى اميركا نفسها اي انها مجلة عمومية منتشرة في جميع افطار الكرة الارضية من اقاصي الهند حتى مصر والشام ومنها الى اقاصي الاوقيانوس . فالمقالة التي تكتب في نيويورك نقرأ وتحفظ في كل قطر . وهذا يوجب عليها ان تكون

مواضيعها وطريقة تأليفها مما يلذ ويفيد العناصر العديدة المختلفة التي نقرأها بين سورين ومصريين وعرب وجرائرين وتونسيين وهنود وايرانيين الخ . والمهاجرون ولا شك يسرهم ان يكون عندهم مجلة بهذا الانتشار وهذا التأثير في خارج اميركا اولاً لرغبتهم في قراءة المواضيع المبتكرة العالية التي اعادت الجامعة نشرها وحفظهم الجامعة ككتاب نفيس يجلدونه ويحفظونه في مكانهم لهم ولا ولادهم كتذكاري من المجلة . وثانياً لتكون الجامعة صلة بين الشرق وجميع المهاجرين الذين يتكلمون اللغة العربية في هذه الديار . ومعلوم ان مقياس نجاح الاعمال ورضى القراء عن الصحافة انما هو رسائل مشتركها الا ماضل . ورسائل المشتركين صارت عندنا تعد بالآلاف حتى ان موزع البريد كان يضحك كلما التفت الى الرسائل الى الادارة ويقول (كثير كثير) . والامر الاكثر دلالة على ارتياح قرائنا الافاضل ان هذه الرسائل ٩٠ في المئة منها ممتلئة (شكت) بقيمة اشتراكات دون ان تطالب الادارة بقيمة الاشتراك . ولا يزال المشتركون والغير المشتركين يقدمون انفسهم لمساعدة الجامعة على الانتشار في جهاتهم ويرسلون قيم الاشتراك دون طلب . وتلك شيمة اهل الفضل والادب . الذين لا تضيع عندهم خدمة ولا تعب . ويسلكون في مكافأة من يجهد نفسه فيها كل سبيل وسبب . وحسبنا للدلالة على المنزلة التي اصبحت الجامعة فيها لدى اهل الفضل والادب في اميركا ان اول يوم سار فيه محصل الادارة الى مشترك في الجامعة في مدينة نيويورك نفسها عاد وقد حصل من اشتراكاتها نحو ثلاثمائة ريال في يوم واحد . وهذا لا يقع لجرائد مصر اليومية الكبرى نفسها

« فلما رأينا هذا الاقبال العظيم على الجامعة وشهامة المهاجرين في تنشيط المجلة التي انتقلت اليهم لخدمة العلم والادب بين ظهرانهم جراءنا هذا التنشيط على ابلاغ الجامعة وادارتها المبلغ الذي نريده لها لان الريال الذي يبذر في هذه البلاد يعود اضاعافاً . فاتفقنا نحن وبضعة من اهل العلم والادب في مصر والشام ومنهم كتاب يحملون اسماء كبيرة في عالم العلم والادب على مساعدة الجامعة بمقالاتهم المفيدة التي ستظهر سيف الجامعة قريباً . والجامعة تنشر المانالات المفيدة لغيرهم باجرة تتفق مع صاحبها على نشرها اذا كانت مما يفيد نشره ولا تضن بالمال في هذا السبيل ارضاء لقراءها

« ويسرنا ان الجامعة اصبحت في طورها الجديد في اميركا قوة للمهاجرين تخدم افاضلهم واذكياءهم كما يخدمونها واذا كانت الى الآن لم تبرز كل قوتها ومبادئها

فالمستقبل واسع امامها . وعن قريب سيسمعون عنها اخباراً تسرهم وتحقق املمهم فيها . » انتهى

﴿ الجامعة في الشرق ﴾ ولقد عتب بعض القراء والوكلاء على المجلة في مصر والشام على الخصوص لانها لم ترسل اليهم من الاجزاء قدر عدد المشتركين الذين كانوا يقرأونها لما كانت في مصر . فاننا مثلاً للبلدة التي فيها خمسون مشتركاً لم نرسل الا ٢٥ اي النصف وفوضنا الوكيل ان يطلب حاجته من اجزاء الجامعة من فرع ادارتها في الاسكندرية او من فرعها في مصر القاهرة . وليس السبب في هذا الفعل عدم اهتام الجامعة بقرائها الافاضل خارج اميركا بعد الاقبال الذي وجدته في اميركا فانهم ولا شك يعلمون ان منزلتهم عندها لا تضاهيها منزلة لانهم كانوا المؤسسين الاول للجامعة فضلاً عن ان لآرائهم ورضاهم عندها قيمة خصوصية . ولكن فعلنا ذلك لان الاخبار علمنا ان في بعض الجهات خصوصاً في جهات الشام (ونذكر ذلك باسف) بعضاً من المشتركين في الصحافة لا يهمهم رضى الصحافة عنهم فيشتركون فيها ويتحكمون في دفع اشتراكاتها كاملة او ناقصة كما يريدون في السنة التي يريدونها متجاهلين ما يبذله اصحاب الصحف في سبيلها من التعب والمال . فكان غرضنا مما تقدم ذكره غربة مشتركى الجامعة في الشام ومصر وعلى الخصوص في الشام لان المشترك الواحد في اميركا هو الان عند المجلة من الجهة المالية خير من مشتركين او ثلاثة في غيرها لعدة اسباب منها غلاء اجرة البوسطة خارج اميركا بالنسبة اليها في داخلها واتباع القراء هنا خطة يحمدون عليها وهي دفع قيمة الاشتراك مقدماً كاملة لجميع الصحف تشبهاً بالقراء في الغرب وعدم ذهاب شيء منها عند احدهم الا النادر جداً الذي يكون في اشتراكه مشكلة كأن ترسل اليه المجلة او الجريدة دون طلبه . وهذه شهادة نوّديها عن طيبة نفس في حق القراء الافاضل هنا . وليس عبثاً يستبدل الوسط الصغير بوسط كبير وتسلط العادات القوية على العادات الضعيفة . وبناء على ذلك قطعنا المجلة باسف عن كل من كانت الادارة نتعب معه في الشرق فقطعنا عن مصر والشام وغيرها عدة مئات من الاجزاء مكتفين من الشرق بالجمهور الفقير الخاص الذي اعتاد قراءة الجامعة بامعان وايفائها حقوقها في اوقاتها والذي هو المؤسس الحقيقي لها بل هو خلاصة الجمهور الشرقي الراقي الذي يحب المطالعة ويراه من حاجات النفس

﴿ مصر والجامعة ﴾ وقد كان بعضهم في الشرق يتدل على الجامعة فاصبحت هي اليوم نتدل عليه . فقد وردنا من القاهرة من احد الادباء المحبين للجامعة انه بعد وصول الجزء الاول منها الى مصر عزم مع وكيل الجامعة فيها علي ارسال تلفراف الى نيويورك يطلب فيه

٣٠٠ نسخة من كل جزء صدر منها لكثرة طلب الجامعة هناك . وهو يطلب سرعة ارسال هذه الاحراء حال وصول الكتاب اجابة للطالبين . فارسلناها حسب الطلب فوق عشرات الرزم الكبرى التي سبق ارسالها حين صدورها . ووردنا من وكالة الجامعة في الاسكندرية انه حين اعلنت اجرائد في مصر خبر وصول الجزء الاول من الجامعة اصبحت الكتب الواردة على الوكالة بالاسكندرية بطلب الاشتراك ترد عشرات عشرات وبعض القراء الذين غيروا محل اقامتهم ارسالوا بالتلغراف عناوينهم الجديدة الى وكالة الادارة في الاسكندرية لكي ترسل المجلة اليهم بسرعة . فالجامعة يسرها بنوع خاص ان مصر الكريمة حققت املها فيها لانها كانت على ثقة بان قراءها المصريين الكرام لا ينسونها بل يزدادون اقبالا عليها بعد بعدها عنهم لا سيما وانها وهي في قلب المدينة الاميركية تستطيع ان تنشر لهم من الفوائد ما لا تصل اليها وهي في مصر . فهي المجلة العربية الوحيدة التي تخدمهم من هذا القبيل خدمة كلفتها عناء الانتقال ووحشة الغربة بازاء رصيفاتها الجليلات التي تخدمهم في مصر من وجه مفيد آخر . هذا فضلا عن انه لا شيء كالبعاد يزيد اميال الفوائد . كما تعرف الجامعة الآن ذلك من نفسها . ولكن هنا لا نريد كلمة في موضوع مصر وميل الفوائد اليها لئلا يشمت بنا هناك من فارقتهم على كره منا ويتمنا اصدقاء الجامعة وقراءها هنا بنكران الجليل لاستمرارنا على الحنين الى مصر مع ما لقيته الجامعة عندهم من الترحاب والاقبال . فنكتفي اذا بقول ابي تمام

وكانت لوعة ثم اطأنت كذاك لكل سائلة قرار

﴿ امل الجامعة ﴾ وقد ذكرنا في ما تقدم اننا ان الجامعة ستحقق امل المهاجرين فيها عن قريب باستعدادها لخدمتهم خدمة يرتاحون اليها وينتظرونها منها وابلاغها مبلغا يسر قراءها . وهي كما نبذل منتهى الجهد في خدمتهم ترجوا ان تستمر معاملاتهم معها على السهولة التي لها الآن من القيام بوفاء حقوق المجلة دون مطالبة منها

﴿ اصلاح خطأ ﴾ في الصفحة ١٥٤ في الحاشية في صدر البيت الثاني لام مكسورة عند الطبع وصححه (فبل نصدق منا قول من زعموا)

مختارات من فلسفة نيتش

الوارد ذكره في المقالة الاولى للدلالة على مذهبه

كل مصيبة تصيبني في مدرسة الدهر ولا تقتلني انما هي قوة جديدة لي
اول مبادئ حب القريب هذا المبدأ . ساعد نفسك يساعدك جميع الناس .
قالت امرأة لامرأة اخرى تطلبين الحقيقة كانك لا تعرفينها . الا تعلمين انها خرق
لحرمة حياتنا

طلبت رجالاً عظاماً فلم اجد الا قروداً يقلدون تصوراتهم
لقد كانوا سلكوا لي فصعدت عليهم ولذلك اضطرت الى دوسهم لاثام سبري اما هم فحسبوا
انني استخدمهم للصعود والاستراحة عندهم

تربي السعادة : القول لا او نعم (١) خط مستقيم اسير فيه . غابة اسعى اليها
قال سقراط قبل شربه السم المريض من كان حياً لان الحياة مرض فاننا مديون للسم
بانقاضي منها . نعم لا بد ان يكون في هذا القول شيء من الحقيقة . والحقيقة هي ان المريض
هو سقراط نفسه . وما المبادئ التي دعا الناس اليها وسموها حكمة الا مبادئ مريض
ضعيف لا قبل له على اقتحام الحياة

الرغبة في اقتحام شهوات الانسان وغريزته لاختضاعها او امانتها انما هي رغبة في افناء
الحياة نفسها

على الانسان ان يكون شديد الحب لان يكون معارضاً ومعارضاً . بالفتح والكسر
فهذا هو الشرط الاول لنجاحه . وليست تدوم للانسان قوة وشباب اذا بدا منه ميل للراحة
والسلام . وما « السلام المسيحي » الا ضعف ووهن لا محل له في هذا العصر
ان الآداب كما اتفق عليها الناس في هذا العصر انما هي صورة حياة منخطة ضعيفة تعب
محكوم عليها بالزوال . هي « غريزة الانحطاط »

(١) يعني حكمه في الامور حكماً جازماً وقد كان هذا مواضع الخلاف بينه وبين جميع
الفلاسفة الذين يرددون في الحكم في المبادئ او يقولون « لا أدري » او غير ذلك . وقد
ادامهم تقدراً وتهكماً في كتبه

ان رغبة المريض في البقاء مع حكم الاطباء بانتهاك اجله امر يوجب احقاره . وعلى
الاطباء ان يدفعوا من امامهم بلا رحمة ولا شفقة هذه الحياة المنحطة « زه زه زه »
اني اعتبر مبدأ « الاشتراكيين » مبدأً منحطاً ولكني اعتبر مبدأ المستر هربرت
سينسر منحطاً ايضاً لانه يرضى عن انتصار « مبدأ الغيرة » في العالم
ما المبدأ الصحيح ؟ هو كل ما يثير في الانسان حب القوة ويدفع ارادته الى حب
السيادة

ما المبدأ الفاسد ؟ هو كل ما يكون ضعفاً ورفقاً
ما هي السعادة ؟ هي شعور الانسان بازدياد سلطته وقوته . واحساسه بتغلبه على
الغثرات التي في سبيله
ليست السعادة رضى النفس والقناعة ولكنها السلطة والقوة . ليست السلام بل الحرب .
ليست الفضيلة « كما يفهمها اهل النهضة » Renaissance بل هي القوة
عندنا اول مبادئ محبة الناس هذا « فليس الضعفاء والمخذولون في هذه الحياة ولا راحتهم
ساعدهم على هذا الفناء »

ماشي ؟ ضره اشد من ضرر اية رذيلة كانت ؟ هو الرفق المسيحي الذي يقضي بالشفقة
على هؤلاء الضعفاء والمخذولين « نبح نبح نبح »

تعريف المذهب البروتستنتي : هو المسيحية والعقل مصابان بداء الشلل من جهة واحدة
الامان اعداء الالاء (١) واني احتقر فيهم كل قذارة في الفكر وكل جبن في الحكم
سلباً او ايجاباً . وانهم منذ الالف سنة يشوهون ويعرقلون كل ما وصلت اليه ايديهم . فعليهم
تلقي نبعة المبادئ التي اوروبا مريضة بها الآن (٢)

(١) لا تنس ان نيتش فيلسوف الماني

(٢) يعني مبادئ الفيلسوف قنت وشوبنهاور وهيجل وجوت ولوثر وكلمهم من اعظم الالمان

عقاب الحب وصف الحنو

بقلم حضرة الشاعر الناصر نقولا افندي حداد الصيدي القانوني
في انه يجب على الام ان لا تترك حنوها يحول دون
ما يجب عليها من التهذيب لولدها (١)

غزّ زهو الصبا صبيّاً لعوبا فَنَسِيَ أَمْرَ امِهِ المَطْلُوبَا
فَأَرَتْهُ وَجْهَهَا عُبُوساً وَلَكِنْ كَتَمَتْ فِي الْحَشَى حَنُوءاً عَجِيبَا
رَامَ ثَقِيلُهَا كَمَا عَوَّدَتْهُ حِينَ أَنْ يَدْعُوهُ الْكُرَى فَيُجِيبَا
أَعْرَضَتْ عَنْهُ لِأَقْلَى أَوْجَفَاءَ بَلْ عَقَابًا لَهُ عَسَى أَنْ يَتُوبَا
وَصَدُودُ الْحُبِّ أَقْسَى عَقَابِهِ إِذْ يَشَاءُ الْحُبُّ أَنْ يَرِيَّ الْحَيِّيبَا
فَاتَّقِنِي عَنْهَا كَأَسَفِ الْبَالِ لَمَّا عَوَّضَتْهُ مِنْ يَشْرَاهَا تَقْطِيبَا
صَانَتْ الْكِبْرِيَاءَ فِي مَقْلَتِهِ أَدْمَعَ الْحُزْنَ حِينَ رَاحَ كَثِيبَا
شَبِعَتْهُ الْحَاضِرُهَا وَكَانَ الْـ وَجَدَ يَبْدُو فِي نَاضِرَتِهَا لَهْيَا
وَاقْتَفَاهُ فَوَادُّهَا مُسْتَطِيرَا حَوْلَهُ وَهُوَ مُوشِكٌ أَنْ يَذُوبَا
عَوَّقَ ابْنُ لَكْنِ الْإِمَامِ قَاسِتَ أَلَمَّا فِي جَفَاءٍ يَفْرِي الْقُلُوبَا
أَنْ يَنْمَ ظَافِئًا لِرُشْفِ لَمَّا فَهِيَ أَظْلَمُنْدُ وَادَجِي كُرُوبَا
قَصَدَتْهُ مَدْفُوعَةٌ بِجَنَانِ نَحْوَهُ هَبَّ كَالنَّسِيمِ هُبُوبَا
وَحَثَّتْ عِنْدَ مَهْدِهِ وَهُوَ غَافٌ ثُمَّ أَلَوْتُ وَاسْتَنْشَقْتُ مِنْهُ طِيبَا
لَمْ يَكُنْ دَمْعُ عَيْنِهِ جَفًّا لَمَّا قَبَلَتْ خَدَّاهُ النَّدَى الرَّطِيبَا
قَبَلَتْهُ وَقَبَلَتْهُ مُرَارًا وَهِيَ تَسْقِي خَدَيْهِ دَمْعًا صَبِيبَا
ثُمَّ قَالَتْ رَبَاهُ هَلْ أَنْتَ تَسْقِي نَادُوا الرِّضَا لَتَشْفِي الذُّنُوبَا
يَوْمَ تُلْقَى عَلَى سَرِيرِ الْمَنَايَا وَتَوَافِي شَمْسُ الْحَيَاةِ الْمَغِيبَا
قَبْلَمَا تَشْفُ الدَّمُوعُ وَتَكْسُو لَفْحَةُ الْمَوْتِ كُلَّ وَجْهِ شُحُوبَا
أَيُّ نَعْمٍ أَنْتَ رَاحِمٌ وَغَفُورٌ فَأَعْنَا رَبَاهُ حَتَّى نَتُوبَا
وَنَقْضَ الْإِجْفَانَ عَنْ كُلِّ عَيْبٍ فِي سَوَانَا وَنَحْنُ أَوْفَى عِيُوبَا

(١) من هذه القصيدة الرقيقة يرى القراء ان حضرة ناظمها شاعر مطبوع كما انه

تلييه

من ادارة الجامعة

﴿ مطبعة الجامعة وصدور هذا الجزء ﴾ اصدرا من الجامعة الجزء الاول والثاني
والثالث وبعد صدور الجزء الثالث اخذنا مهلة عشرة ايام لترتيب ادارة الجامعة وتقطيع
حروفها الجديدة وتركيب الادوات والآلات الجديدة التي استجلبناها لها. ورغبة في اجتناب
العطلة وعدم التثقل على مطابع نيويورك العربية التي كل واحدة منها مشغولة بشغلها ابتعنا
من نيويورك نفسها حروفاً عربية بمضاعف ثمنها الاصلي لكي لا ننتظر ورود الحروف من
مصر وسوريا. واشترينا فوق الآلات الصغيرة آلة للطباعة كبرى تدار بالكهرباء وقوتها
ثلاثة احصنة وزنتها ٦ آلاف بون. وبعد نقلها الى الادارة من نوافذ المحل بالآلات رافعة
لتعذر نقلها من السلم حضر مفنش البلدية وقرر عدم تركيبها لكبرها ونقلها على مكان الادارة
لان اكثر المطابع هنا في الطبقات الثانية والثالثة لا في الطبقات الارضية كما في مصر.
فاضطررنا الى تأخير تركيبها والانتقال من محل الادارة الى محل جديد استأجرناه وهو
اوسع منه واقوى لمل الآلة. وهذا سبب تأخير هذا الجزء. اما الآن وقد استوفت
مطبعة الجامعة معداتها ولوازمها وفرغت من ترتيبها وتنظيم حروفها العربية والافرنجية
واستحضار مرتبي حروفها يتولون ترتيبها وطبعها بانقان تام كما يرون في هذا الجزء الذي
طبع بها فقد اصحبت مطبعة الجامعة مستعدة لطبع كل ما يطلب منها من اوراق تجارية
وكتب وجرائد وغيرها كما يرون في الاعلان في ملزمة الاعلانات في الصفحة الثانية

العالم الجديد

او

مريم قبل التوبة

هي رواية غرامية اجتماعية تاريخية فلسفية تأليف صاحب الجامعة على نسق « اور ووليم
الجديدة » له ايضاً. وقد وقعت حوادثها في فلسطين قبل ظهور السيد المسيح بعشر سنوات
وتمتد حوادثها الى ما بعد ظهوره. وستكون هذه الرواية افضل ما كتبه صاحب الجامعة
الى الآن. ونبدأ بنشرها في الجزء التالي

تذكارات مصر وايشام

محمد عبده ورايه في المسألة الاجتماعية

وراي اللورد كرومر فيها

وعدنا في الجزء السابق بعد الفروغ من الكلام على ما كان بين العلامة الشيخ محمد عبده والجامعة من الصلات ان نلخص الفتوى الاجتماعية التي افتي بها الشيخ للجامعة . وتفصيل الخبر ان النزاع القائم الان في العالم المتمدن في اوروبا واميركا انما اصله سبب واحد وهو : ان التجارة حرة وكذلك الصناعة والعمل . فالصانع مطلق الحرية في ان يعمل او ان يعتصب كما ان صاحب الصناعة او التجارة مطلق الحرية في ان يقبله او لا يقبله في صناعته او تجارته . واذا قام نزاع بين العملة واصحاب الاعمال لم يكن للحكومة من وظيفة غير (حماية الاشخاص والنظام) ويدخل تحت ذلك ثلاثة امور (١) حفظ الامن والنظام في الشوارع اذا وقع من العملة اعتداء (٢) حماية المفاصل اذا اعتدى عليها العملة المعتصبون (٣) حماية العملة الذين يريدون العمل حين يكون رفاقهم معتصبين . وفيما خلا هذا لانتدخال الحكومة بين اصحاب الاعمال والعمال في شيء اذ ليس ذلك من وظيفتها كما يقولون . والذين يقولون ذلك هم اصحاب الاعمال . اما العمال فيطلبون منها المداخلة ولا عجب فيها مصلحة الضعيف . وعلى المداخلة وعدم المداخلة تدور الحرب الاجتماعية في كل مكان

ولما وقع اعتصاب عملة السكاثر في مصر وكاد الاعتصاب يخل بالامن العام اجاب اللورد كرومر وكيل انكلترا السياسي في مصر على كتاب سئل فيه رايه ان الحكومة لا وظيفة لها سوى حماية حرية الصناعة وحرية العمل وحفظ الامن الا اذا اتفق الفريقان المختلفان على تحكيمها . قلنا ولكن اصحاب الاعمال لا يحبون هذا التحكيم لانهم يعتبرونه مداخلة في شؤونهم ومصالحهم الخصوصية

فبينما كنا نطالع في ذات يوم مقالة لاحد اقتصاديي الفرنسيين في العملة والعمال في الجزائر راينا ان هذا الاقتصادي يقول ان الشريعة الاسلامية حلت هذه المشكلة حلا

جيبلاً . فانها توجب على الحكومة المداخلة بين اصحاب الاعمال والعمال والتحكيم بينهما . فلم يدهشنا هذا القول لعلنا ان المدينيات القديمة الدينية اسلامية ومسيحية لم تكن فيها الحرية العمومية مصونة من كل الوجوه وكانت الهيئة الحاكمة فيها تجوز لنفسها التداخل في ما لا يعنينا احياناً . ولكن قلنا انه اذا كان ذلك القول صحيحاً وكانت اوروبا تطلب اليوم « ايجاب التحكيم » (١) بين الفريقين حلاً للمسألة الاجتماعية فانه يحق للشريعة الاسلامية ان تفخر بانها تقدمت اوروبا بهذا الحل المعقول . وبعد ان بحثنا في كل المصادر التي لدينا ولم نهتد الى اثر لهذا المبدأ بحثنا نستفي الاستاذ المفتي فيه . فتفضل فضيلته على الجامعة بجواب مسهب يستغرق صفحتين . وقد قال في مطلع (ان التحكيم كما يفهم من لفظه يلزم ان يكون باتفاق الخصمين اللذين يريدان ان يقضى في النزاع بينهما) وبذلك وضع اساس التحكيم الاختياري لا الاجباري على ما تقدم ذكره . ولكن بعد عدة اسطر يتول هذا القول الخطير « انما يوجد في اصول الاحكام الاسلامية ان القيام بالصناعات من فروض الكفاية اي يجب على الامة ان يكون منها من يقوم بالصناعات الضرورية لقوام المعيشة او للدفاع عن حوزتها فاذا تعطلت الصناعات وجب على القائم بامر الامة ان يتخذ السبيل الى اقامتها بما يرفع الضرورة والخرج عن الناس وكذلك اذا تحكمت باعة الاقوات ورفعوا اثمانها الى حد فاحش وجب على الحاكم في كثير من المذاهب الاسلامية ان يضع حداً للامان التي تباع بها وهكذا يدخل الحاكم في شؤون الخاصة واعمالهم اذا خشي الضرر العام في شيء من تصرفهم

« فاذا اغتصب العمال في بلد واضربوا عن الاشتغال في عمل تكون ثمرته من ضروريات المعيشة فيه وكان ترك العمل يفضي الى شمول الضرر كان للحاكم ان يدخل في الامر وينظر بما خول له من رعاية المصالح العامة فاذا وجد الحق في جانب العمال وان ما يكلفون به من قبل ارباب الاموال مما لا يستطيع عادة الزم ارباب الاموال بالرفق سواء كان بالزيادة في الاجر او النقص في مدة العمل او بهما جميعاً »

(١) حين قدوم المستر بر بن المرشح الديموقراطي لرئاسة الجمهوريه الامبركية من سياحته في اوروبا وآسيا في هذا الشهر كان في حملة ما دعا اليه في خطبته يوم استقبله في نيو يورك « ايجاب التحكيم بين العمال واصحاب الاعمال »

فانت ترى اهمية هذا القول وخطارته خصوصاً ما جاء فيه عن حكم الحاكم بالزيادة في الاجر والنقص في مدة العمل . وهذا القول مناقض كل المناقضة لمبدأ اللورد كرومر الذي تقدم بسطه وقريب من المبدأ الذي اشار اليه الاقتصادي الفرنسي . وعلى ذلك كان في مصر سلطتان متجاورتان متناقضتان السلطة المدنية التي تنادي بفهم اللورد كرومر بمبدأ ال individualistes الذي بسطناه في الجزء الثاني (١) والسلطة الدينية التي كانت تنادي بمبدأ التعاون . والله اعلم بمصير الانسانية في الارض بين هذين المبدأين على ان الاستاذ المفتي يوجب في آخر فتواه التحكيم بين الرجل وامرأته اتباعاً لما جاء في القرآن الكريم (واذا خفتم شقاقاً بينهما فابشوا حكماً من اهله وحكماً من اهلها ان يريدوا اصلاحاً يوفق الله بينهما) قال (والذي يظهر من لفظ الآية ايجاب التحكيم على اولي الامر) ثم قال (وعلى كل حال فايجاب التحكيم في امر الزوجين معقول) لانه لم يقل بايجابه مطلقاً بين العملة ثم قال (فان كان ذلك الكاتب الفرنسي يعني هذا الاصل ويشير اليه ويريد ان يقيس به ما يقع بين العملة فذلك رأيه وحده والسلام

مفتي الديار المصرية

محمد عبده

وفي ذيل الفتوى هذا السطر الرقيق (اجب ان تدقق النظر في الخط كيلا يقع خطأ فاذا اشتبه شي لا رجوت مخابرتي فيه)

فاجبتنا هذه الفتوى لان فيها شيئاً مما كنا نطلبه خصوصاً الاسطر المطبوعة بالحرف الكبير ولكن اردنا ان نستخرج من الاستاذ فتوى اعظم . وكان غرضنا ارسالها الى نفس الاقتصادي الفرنسي الذي تقدم ذكره لانه ظهر لنا من مقالته نفسها انه هو نفسه على غير هدى في هذه المسألة . فقلنا للاستاذ في كتاب ثانٍ ان قوله الذي جعلناه هنا بحرف كبير غاية في الاهمية والخطارة . وبناء عليه فاني اسأله سوء الآيحل هذا المشكل ويزيد الابضاح . وكان بجارة البواخر الفرنسية في مرسيليا قد اعتصبوا في ذلك الحين وانقطع ورود البواخر على مصر واختل البريد الفرنسي بين فرنسا ومستعمراتها . وكان انصار العملة يطلبون من الحكومة المداخلة لدى الشركات لاجبارها على قبول التحكيم ارضاءً للبحارة . فلم تتدخل الحكومة الفرنسية في ذلك ولكن وزير التجارة وكان لذلك العهد المسيو ترويو كتب الى الشركات كتاباً اخبرها فيه انه قطع عنها الاعانة التي تدفعها الحكومة اليها لنقل

(١) راجع تذكارات مصر والشام الجزء الثاني

يريدها وذلك لاخلالها بشروط هذا النقل . فكان ذلك من الحكومة مداخله ضمنية . فسالنا الاستاذ : هل كنتم فضيلتكم تجبرون هذه الشركات على الرضى بالتحكيم . لان انقطاع البريد عطل الاشغال واضر مصالح الامة . فلما علم الاستاذ رحمه الله اننا علقنا اهمية عظمى على جوابه الاول واننا استكبرناه اضعفه في جوابه الثاني بعض الشيء . اي انه بدل ان يزداد تقدماً فيه ويخطط خطوة اخرى الى الامام تأخر وخطا خطوتين الى الوراء . ومن سوء الحظ قد فقد من عندنا هذا الكتاب ونحن نأسف لذلك لاننا نحفظ كتب الاستاذ عندنا كاثراً من انفس الآثار

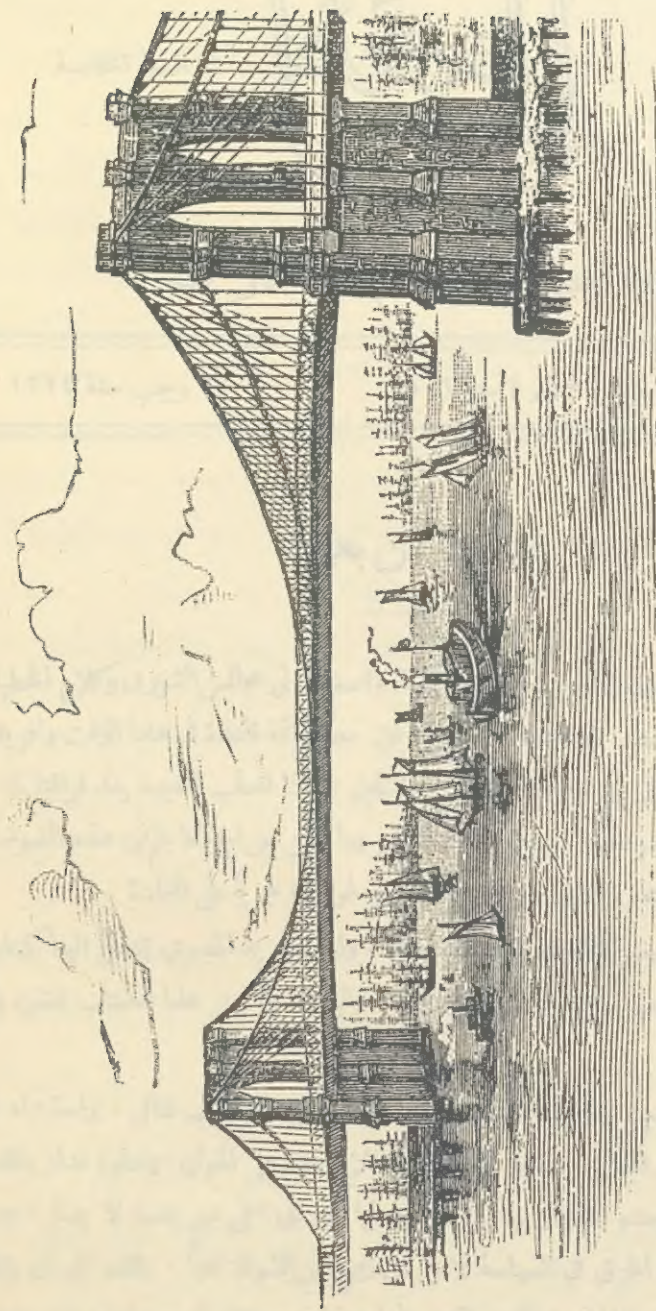
ولكن الاستاذ رحمه الله معذور لهذا الحذر . وهو عنده دليل على العقل واصالة الراي لان خصومه كثيرون وكانوا ينتظرون سقطاته . وقد افتي بنسألتين (مسألة الموقوفة كما سموها ومسألة صناديق التوفير) وكان الحق في جانبه في المسألتين . فقامت عليه القيامة وكانت بعض الجرائد الاسلامية تصدر كل يوم وصفحتها الاولى مشحونة بالحملة على الاستاذ . فكان لذلك ضجيج في مصر لم يسمع بمثله حين كتابة وفاق مصر والسودان . وقد كان حذره هذا في محله فانه ما انتشرت فتواه هذه في مصر حتى تصدى لها احد شيوخ العلم الذين يترددون على الازهر ويحجرون الجرائد . فكتب مقالة اولى في احدى الجرائد السورية اليومية عن لسان الجريدة نفسها تلخص فيها فتوى الاستاذ للجامعة ووعد ان يرد عليها لظهار (حدود الله في هذه المسألة) . فلما اطلع صديقنا صاحب الجريدة على الثورة الجديدة التي يراد اثارها على الاستاذ في جريدته هرع الى كاتب المقالة وشكره وسأله سداً هذا الباب

مشاهدات في اميركا

درس في المدينة الاميركية

مبني على المشاهدة العيانية

الآن وقد صفا الفكر من شواغل تاسيس الجامعة وتاسيس مطبعتها في اميركا واستيفاء اعمالها المادية فقد صار في الامكان التفرغ لاعمالها الادبية . وقد ذكرنا اننا سنشرع في الجزء الآتي برواية (العالم الجديد او مزيم قبل التوبة) وكذلك سنشرع فيه ايضاً بدرس المدينة الاميركية درساً مبنيّاً على المشاهدة العيانية . وتحليل روح هذه المدينة ومبادئها وذكر عجائباتها وغرائبها . واذا كانت الجامعة هي اول من يكتب بالعربية في المدينة الاميركية كتابة جدية مبنية على الاختبار والمشاهدة فهي لا تفخر بذلك لانها اشترته بمن غال وهو فراق قومها وبلادها وتحمل عناء الانتقال من قارة الى قارة كشجرة تقطع من روضة لتغرس في روضة



جسر بروكلن
بين نيويورك وبروكلن
وهو ابداع واغجب جسر في الدنيا

